

T. M. S. S. M. Library, Tanjore.

Presented by Karilala Venkata Sivaiah Channu
Retired Sub Judge. Madras District.

Received from do

Date of Receipt.

28-10-1929.

J. Sambasivaiah

Honorary Secretary.

55

హరిః ఓం.

శ్రీగురుభ్యోనమః.

విశిష్ట ద్వైత సంగ్రహము.

శ్రీ రామానుజదేశికము.

పించెను సప్తజ్జి

10

వావిలాల పంకిటశివావధానము, గి.వ. గారిచే

ముద్రించబడినది.

మొదటికూర్పు 1919 ప్రతులు.

సెనగూడ వాగ్ ముద్రాలయమున

బి. కే. స్వామిచే

ముద్రితము.

1919.

All Rights Reserved]

[సర్వస్వామ్యసంకలితము.

ప్రకటన

ఈ గ్రంథము నచ్చువేయించుటకు జీ. సీ. వి. ఈ. అండ్ సీ. బీ. ఈ. నిరుదాంకితులగు మహారాజరాజశ్రీ బొమ్మిలి మహారాజులంగార్లు ద్రవ్యమిచ్చిరి గాన వార్తకు బొమ్మిలి స్మరణజ్ఞుడను.

18-9-19,
మచిలీపట్నం నరు.

}

వావిలూరి వేంకటశివాచార్యుని.

హరిః ఒమ్.

శ్రీ గురుభ్యోనమః.

— స మ ర్పణ మ్ —

బ్రహ్మశ్రీ అన్నవరపు వేంకటరాఘవశాస్త్రి గురువర్య కరకమలేఘ,

శ్లో॥ ప్రజ్ఞానిధే, ప్రకృతిసౌమ్య, మహర్షి మూర్తే,
భోభారతీతనయరత్న, గురో, నమస్తే,
త్వత్త్వాధునావససియద్యపిమాంసుదూరే,
త్వంమే తథాపి మనసోనహిదూరగోసి ।

శ్లో॥ వినాభవంతం తవపుత్రకోహం
కస్మైమదీయాం కృతిముత్సృజామి ?
స్వహస్త సంవర్జిత పాదపస్య
ఫలం యథాగ్రంథ మిమం గృహణ ॥

ప్రణతసేవకస్య

వావిలాల వేంకటశివావధానినః.

ఈ గ్రంథకర్తగారిచే తెనుగున రచియింపబడిన గ్రంథములు.

1	బ్రహ్మసూత్రసారము	౧ ప్రతికి వెల రు	1—4—0
2	శ్రీమద్భాగవతసారము	,,	1—8—0
3	విశిష్టాద్వైతసంగ్రహము	,,	0—6—0
4	శ్రీ విద్యారణ్యచరితము	}	అచ్చుపడవలయును.
5	హరిలీల		
6	వేదశాస్త్రసంగ్రహము		
7	హిందూగృహము		

వీని ప్రతులు :—

- (1) చెన్న పట్టణము, అడయారునందున్న థియనాఫికల్ పబ్లిషింగు శాసులోను, (Theosophical Publishing House, Adyar, Madras),
 - (2) వావిళ్ల రామస్వామి శాస్త్రులు అండ్ సన్సు, 192, ఎస్టేనేడు, మదరాసు లోను,
 - (3) రాంజీ అండ్ కంపెనీ, మచిలీపట్నములోను,
 - (4) పి. వి. రమణయ్య అండ్ సన్సు, గుంటూరులోను,
- దొరకును.

హరిః ఓం.

శ్రీ గురుభ్యోనమః.

వి శిష్టా ద్వైత సంగ్రహము.

శ్రీ రామానుజ దర్శనము.

విషయ సూచిక.

వరుస సంఖ్య.

పుటసంఖ్య.

- | | | |
|----|--|----|
| ౧ | చిదచిదీశ్వర స్వరూపములు. | 1 |
| ౨ | శ్రుతిస్మృతీసమన్వయము. | 3 |
| 3 | మోక్షస్వరూపము - తత్త్వాప్తి. | 16 |
| ౪ | మోక్షసాధనము భగవత్ప్రసాదము-దానికి నుపాయము
భక్తి - జ్ఞానధ్యానోపాసనభక్తులుపర్యాయపదములు. | 16 |
| ౫ | భక్త్యంగము లేడు :—
౧ వివేకము-౨ విమోక్షము- 3 ఆభ్యాసము- ౪ క్రియ-
౫ కల్యాణము- ౬ అననసాదము- ౭ అనుద్ధర్మము. | 17 |
| ౬ | శ్రవణమననములు నిదిధ్యాసమున కంగములు- భక్తి
స్వరూపాదులు. | 19 |
| ౭ | నారాయణుడే పరబ్రహ్మము. | 20 |
| ౮ | శ్రీ రామానుజాచార్యచరిత్ర సంగ్రహము. | 20 |
| ౯ | శ్రీ రామానుజాచార్య సంప్రదాయ ప్రవర్తకులు. | 21 |
| ౧౦ | ప్రపత్తి లేక శరణాగతి. దాని యంగము లైదు:—
౧ ఆనుకూల్య సంకల్పము.
౨ ప్రాతికూల్య పరిత్యాగము.
3 రక్షించునను విశ్వాసము. | 22 |

౪ రక్షకుఁ డని వరించుట.

౫ దైన్యమును కార్యణ్యము.

౬ ఆత్మసమర్పణమును వాత్మనిక్షేపమంగి (ప్రధానము). దీనికి పూర్వపు నయిదు అంగములు.

౧౧ జీవేశ్వరసంబంధములు తొమ్మిది :—

24

౧ పితృ తుత్ర సంబంధము.

౨ రక్ష్య రక్షక సంబంధము.

౩ శేష శేషి సంబంధము.

౪ భర్తృ భార్య సంబంధము

౫ జ్ఞాతృ జ్ఞేయ సంబంధము.

౬ స్వస్వామి సంబంధము.

౭ ఆధారాధేయ సంబంధము.

౮ శరీరాత్మసంబంధము.

౯ భోక్తృ భోగ్య సంబంధము.

౧౨ భక్తిప్రపత్తి విశేషములు.

26

౧౩ శైవలి (ద్రావిడాచార్య) వడగలి (సంస్కృతాచార్య)

సిద్ధాంతభేదములు ౧౮ :—

29

౧ భగవత్కృప నిహేతుకమా? సహేతుకమా?

౨ చేతనునకుఁ గలిగిన బ్రహ్మప్రాప్తి భగవంతునకే లాభమా? చేతనునకా?

౩ కర్మజ్ఞానయోగములు, శరణాగతి భక్తియోగములనలె, ప్రత్యేక ప్రత్యేకము మోక్షసాధనములా? లేక భక్తియోగమునకు నంగములా?

౪ లక్ష్మి, ఈశ్వరతోటిలోఁ జేరఁదగినదియూ? జీవతోటిలోఁ జేరఁదగినదియూ?

౫ మోక్షసాధనత్వము భగవంతునికేగాని లక్ష్మికిఁ గూడ కలదా? లేదా?

౬ భగవంతుని వాత్సల్యమన నేమి?

౭ భగవంతుని కారుణ్యమన నేమి?

౮ శరణాగతియొక్క అర్థవిచారము.

- ప్రపత్యధికారి యెవడు?
- ౧౦ “సర్వధర్మాక్ పరిత్యజ్య” అను వాక్యార్థవిచారము.
- ౧౧ ‘సర్వధర్మాక్ పరిత్యజ్య మామేశంశరణోద్రవ’ అను వాక్యము లోని సర్వధర్మ స్వరూప త్యాగము శరణాగతికి అంగమా? కాదా?
- ౧౨ ప్రపత్తినిష్ఠుడు నిషిద్ధముల నాచరించినచో శరణాగతినిమాత్రమే చేయవలెనా? లేక హన్యాది స్పృత్యుక్తప్రాయశ్చిత్తములనుగూడ నాచరింపవలయునా?
- ౧౩ ప్రపన్నుడేనిమిత్తము కర్మములాచరింపవలయు?
- ౧౪ ప్రపన్నుడు ప్రపత్తికిఁ బూర్వము నాచరించిన అంగములను ప్రపత్తియనంతరమాచరించ వలయునా? లేదా?
- ౧౫ ప్రపన్నులకందఱు భగవదనుగ్రహము కలదా? లేదా?
- ౧౬ ప్రపన్నులలో జాతినియనుముకలదా? లేదా?
- ౧౭ ఈశ్వరుఁ డణువగు జీవుని యాంతరమును వ్యాపించియుండునా? లేదా?
- ౧౮ పంచాగ్ని విదుల ప్రాప్త్యస్థానము బ్రహ్మాండాంతర్గతమా? కాదా?



హరిః ఓం.

శ్రీగురుభ్యోనమః.

శ్రీ విశిష్టాద్వైత సంగ్రహము

—* శ్రీరామానుజదర్శనము *—

శ్లో॥ లక్ష్మీనాథసమారంభాం నాథయామునమధ్యమాం
అస్మదాచార్యపర్యంతాం నందేగురుపరంపరాం ॥

శ్లో॥ సమ్యక్స్వయంకలాపేన మహతాభారతేనచ
ఉపబృహితవేదాయ నమోవ్యాసాయవిష్ణవే ॥

శ్లో॥ తస్మైరామానుజార్యాయ నమఃపరమయోగినే
యశ్శృతిస్మృతీసూత్రాణామస్తర్జ్వరమశీశమత్ ॥

శ్లో॥ శ్రీమద్రాఘవతీర్థానాం పదపంకేరుహస్మృతిః
స్మృతిమవ్యాహతాంకుర్యాత్ సదాకదపదార్థయోః ॥

శ్రీమతేరామానుజాయనమః.

—* ౧ — చిదచిదీశ్వర స్వరూపములు *—

శ్రీవిశిష్టాద్వైతమని పేర్కొనబడి శ్రీరామానుజాచార్యాదుల
వ్యక్తీకరింపబడిన శ్రీవైష్ణవసిద్ధాంతస్వరూపమిందు సంగ్రహించెద
ది. ఈ సిద్ధాంతమునందు తత్త్వములు మూడు :—అచిత్తు, చిత్తు,
శ్వరుడు. అచిత్తు మూడు తెలుగులు :—శుద్ధసత్త్వము, సత్త్వ
గాన్యము, మిశ్రసత్త్వమనుప్రకృతి. శుద్ధసత్త్వము పరమపదమందు

గోపురమంటపప్రాకారభోగ్యభోగోపకరణభోగస్థానములుగఁ బరిణామము కలిగియుండును. భగవంతునియొక్కయు, నిత్యముక్తులయొక్కయు, విగ్రహములును శుద్ధసత్త్వమయములు. శుద్ధసత్త్వము జడమనికొందఱు, అజడమనికొందఱు, చెప్పదురు. అజడమే ముఖ్యపక్షము. సత్త్వ శూన్యమనఁ గాలము. ఇది మహాయుగ సంవత్సర ఋతు మాస దివి, సముహూర్తాది భేదములు కలదై యుండును. ప్రకృతియనఁ ద్రిగుణాత్మకమగు ప్రధానము. సత్త్వరజస్తమోగుణమిశ్రము గనుక దీనిని మిశ్రసత్త్వమనుదురు. ఇది మహాదాది పృథ్వ్యంతచతుర్ద్విశతి తత్త్వాత్మకమై లీలావిభూతియని చెప్పఁబడి ప్రపంచమునకుఁ గారణమై యుండును.

చిత్తనఁగ జీవుఁడు. ఇతఁడు మూఁడువిధములు :—బద్ధుఁడు, ముక్తుఁడు, నిత్యుఁడు. బద్ధుఁడన సంసారమండలములోనుండి పుణ్యపాపముల ననుష్ఠించుచుఁ దత్ఫలము ననుభవించువాఁడు. ముక్తుఁడనఁగా భక్తిప్రపత్తుల నాచరించి, అర్పిరాది మార్గముగూఁకా పరమ పదమునకుఁ బోయి నిరంతర భగవదనుభవపర్యుఁడై యుండువాఁడు. నిత్యుఁడన సర్వదా సంసార గంధరహితుఁడై నిరంతర భగవదనుభవ పర్యుఁడై యుండువాఁడు. వీరు ముగ్గురును, నొక్కఁడొక్కఁడనేకులుగా నుండురు. జీవుల స్వరూపము జ్ఞానాత్మకము, జ్ఞానగుణకము; అనఁగ వీరు జ్ఞానమే స్వరూపముగఁ గలవారును, జ్ఞానమే గుణముగఁ గలవారును, నయి యున్నారు. జీవుని పరిచూణములును.

ఈశ్వరుఁడన, పరమాత్మ. ఆతఁడొక్కఁడైనను పరవాసుదేవుఁడుగ ను, వాసుదేవసంకర్షణప్రద్యుమ్నానిరుద్ధ నామములుగల నాలుగు పూహములను సంస్థానవిశేషములుగను, నుండును. పరవాసుదేవుఁడు ముక్తప్రాప్యుఁడు. ప్రద్యుమ్నానిరుద్ధ సంకర్షణ పూహములు వరుసఁ గ జగత్తుయొక్క సృష్టిస్థితిసంహారములకుఁ గారణములు. ఈశ్వరుని స్వరూపము జ్ఞానానందాత్మకము, జ్ఞానగుణకము :—అనఁగ నీశ్వరుని స్వరూపము జ్ఞానము, ఆనందము ; మఱియు జ్ఞానమును, ఆనందమును,

గలవాడు. ఈశ్వరుడు విభువు (సర్వవ్యాపకుడు). ఈశ్వరుడు ఉపాసకల్యాణగుణాకరుడేగాక హేయగుణరహితుడు.

—* ౨ - శ్రుతిస్మృతిసమన్వయము *—

చిదచిదీశ్వరులగు సీమూడు తత్త్వములు వరుసగా భోక్తృ, భోగ్య, నియంతృ, స్వభావములచే స్వరూపభేదములను గలిగియున్నవని కొన్ని శ్రుతులు (వేదవాక్యములు) వక్కాణించుచున్నవి :—(శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తుఁగ) “అస్మాకమాయా సృజతే విశ్వమేతత్తస్మింశ్చాన్యో. మాయయా సన్నిరుద్ధః”=ప్రకృతియగు మాయతోఁగూడుకొనిన యీశ్వరుడీ మాయవలననే యీ ప్రపంచమును సృజించుచున్నాడు. ప్రకృతిపరమాత్మలకంటె నన్యుడగు జీవుఁడా ప్రపంచమందు మాయ చే నిరోధింపఁబడి యున్నాడు. “మాయాంతః ప్రకృతిం విద్యాన్మాయినంతః మహేశ్వరం”=మాయయన, ప్రకృతి, మాయావిశిష్టుడన, ఈశ్వరుడనియు, దెలియవలయు. మొదటి శ్రుతిలో ‘అస్య’ శబ్దమున కర్థము జీవాత్మ. “క్షరంప్రధానం” అను శ్రుతి దానిని విశదీకరించుచున్నది. “క్షరంప్రధాన మమృతాక్షరం హరః క్షరాత్మానానీశ తేదేవవకః”= ప్రకృతిక్షరము, జీవుడమృతాక్షరము, ప్రకృతిజీవుల నిద్దఱను నొక దేవుడే యా యా కార్యములందు నియమించుచుండును. ఇచ్చటఁ బ్రధానమును దనకు భోగ్యముగ గ్రహించు చున్నందున ‘హర’ శబ్దముచే జీవుఁడు చెప్పఁబడుచున్నాడు. జీవునకు నాశములేనందున ‘అమృత’ మనియు అనఁగ స్వరూపపరిణామము (మారుట) లేనందున ‘అక్షర’ మనియు జెప్పఁబడెను. “వ్యక్తావ్యక్తం భరతే విశ్వమీశః”=ప్రకృతి జీవాత్మకమగు విశ్వమును సీశ్వరుడు భరించుచున్నాడు. ఇచటఁ బ్రకృతిజీవులు (ధరింపఁబడువారు) భార్యులనియు, ఈశ్వరుడు (వారిని ధరించువాడు) భారకుడనియు, భేదము బోధింపఁబడినది. “సకారణం కరణాధిపాధిపో నచాస్యకశ్చిజ్జనితా నచాధిపః”=ఆ యీశ్వరుడు జగత్తునకుఁ గారణము, నింద్రియముల కధిపతియగు జీవునకుఁ బ్రభువును, గాని యా

యాశ్వరునకుఁ గారణముగాని యధిపతిగాని యింకొకఁడు లేడు. ఇచ్చటఁ బరమాత్మకు నీశ్వరత్వము (నియామకత్వము = నియమించు ధర్మము), జీవుల కీ శీతవ్యత్వము (నియామ్యత్వము = నియమించఁబడు ధర్మము)ను, జెప్పటచే జీవేశ్వరులకు భేదమును జెప్పఁబడెను. “ప్రధాన త్మేత్రజ్ఞపతిర్గుణేశః” = ప్రకృతికిని జీవులకును బ్రభువు, సర్వరజస్తమో గుణములకు నియామకుఁడును. ఈ శ్రుతిచే ‘కరణాధిపాధిప’ శబ్దము వివరింపఁబడినది. “పతింవిశ్వస్య త్రైశ్వర్యం శాశ్వత్యం శివమచ్యుతం” = పరమాత్మ విశ్వమునకుఁ బతియును, జీవాత్మల శ్వరుఁడును, నిత్యుఁడును, మంగళస్వరూపుఁడును, వినాశము లేనివాఁడును. ఈ శ్రుతి పరమాత్మకు మఱియొక యాశ్వరుఁడు లేడనియు, జగత్తల నికీ శేషమనియు, దానికిఁ బరమాత్మ శేషియనియు, నిట్టి భేదమును నిరూపించుచున్నది. ఇచ్చటి ‘పతి’ శబ్దము శేషివాచకముగాని రక్షక వాచకముకాదు. ‘పతి’ శబ్దము శేషియందు రూఢముగదా. శేషి శేషముల లక్షణములు ముందు వివరింపఁబడును. “జ్ఞాఽజ్ఞాద్వానజావీ శానిశౌ” = జన్మరహితులగు నీశ్వరజీవులలో నొకఁడు సర్వజ్ఞుఁడు, మఱి యొకఁడు కించిత్రజ్ఞుఁడు; ఒకఁడు నియంత, రెండవవాఁడు నియమ్యుఁడు. ఈ శ్రుతి కించిత్రజ్ఞత్వ సర్వజ్ఞత్వాదులచే జీవేశ్వరులకు భేదమును బ్రదర్శింపుచున్నది. ‘స్వా’ అనుశబ్దముచేత నారెంటికి స్వరూపభేదము గూడ సూచింపఁబడుచున్నది. “నిత్యోనిత్యానాం చేత నశ్చేతనానామే కో బహూనాం యోవిదధాతి కామాః”-నిత్యులును, చేతనులును, నగు ననేక జీవులకు నిత్యుఁడును, చేతనుఁడును, నగు నుకడైన యీ శ్వరుఁడు కిర్మఫలముల నిచ్చుచున్నాఁడు. ఈ శ్రుతి జీవేశ్వరులకు నుత్పత్తి ప్రళయములు లేవనియు, జీవులకుఁ గిర్మఫలభోక్తృత్వమును, ఈశ్వరునకుఁ గిర్మఫలదాతృత్వమును, ననుభిన్నధర్మములుకలవనియు, బ్రతిపాదింపుచున్నది. “భోక్తాభోగ్యం ప్రేతారంచ మత్వా”=భోక్త యగు జీవుఁడు, భోగ్యమగు ప్రకృతిని, ప్రేతకుడైన పరమాత్మను, దెలిసి కొని ముక్తి నొందును. ఈ శ్రుతి శివప్రకృతి పరమాత్మలకు భోక్తృ భోగ్యనియంతృత్వములచేత భేదమును బోధించుచున్నది. “తయోర

న్యః పిష్పలః స్వాద్వత్త్య నశ్నన్నన్యో అభిచాకశీతి”=జీవేశ్వరులలో
 నొకఁడైన జీవుఁడు కర్మఫలము ననుభవించుచున్నాఁడు. మఱియొకఁడైన
 యీశ్వరుఁడాఫలము ననుభవించక ప్రకాశించుచున్నాఁడు. ఈశ్రుతి
 జీవేశ్వరులకుఁ గర్మఫలభోక్తృత్వాభోక్తృత్వములచేత భేదమునునిర్దేశిం
 చుటయేకాక యీశ్వరస్వరూపముదోషస్పర్శములేనిదనియును, నుద్భో
 సింపుచున్నది. “పృథగాత్మానం ప్రేరితారంచమత్వాజ్జ్ఞస్తతస్తేనామృ
 తత్వమేతి”=జీవాత్మను పరమాత్మను వేరుగఁదెలిసికొని యట్టి జ్ఞానము
 తోఁగూడినప్పుడై ముక్తి నొందును. ఈ శ్రుతిభేదజ్ఞానము మోక్ష
 సాధనమని నుడుపుచున్నది. “అజామేశాం లోహిత శుక్లకృష్ణాం బ
 హ్వీ” ప్రజాంజనయంతీం సరూపాంఅజోహ్యేకోజుషమాణోను శేతే
 జహోత్యేనాం భుక్తభోగానుజోన్యః”=ప్రకృతి జీవులు ముగ్గురకు
 జన్మము లేదు గాన ‘అజుల’ నబలుదురు. వారిలో ప్రకృతియను ‘నజ’
 రజస్వత్వతమోగుణములను రక్తశుక్లనీలవణములు కలిగి, తన
 తో సమానగుణములు గల ప్రజల ననేకులను బుట్టించు చుండును.
 ఇట్టి ప్రకృతిని నొక యజుఁడగు బద్ధశీవుఁ డనుభవించుచు దానినే
 యనుసరించును. మఱియొక అజుఁడగు ముక్తశీవుఁడు కొంతకా
 లము ప్రకృతి ననుభవించి విడుచును. ఈ శ్రుతియనుప్రకృతి జీవు
 ల భేదమును దెలుపుచున్నది. దీనిని విచారించవలయును. “స
 మానే వృక్షే పురుషోనిమగ్నః అనీశయాశోచతి ముహ్యమానః
 జ్ఞప్తం యచాపశ్యత్యన్యమీ శమస్య మహిమాన మితివీతశోకః”
 =జీవుఁడు తనకు నిశ్వరునకు సమానాశ్రయ మయిన దేహమందు
 నభిమానముకలవాడై భగవచ్ఛేషత్వజ్ఞానము లేనందున మోహితుఁ
 డై నుఁఖించుచున్నాడు. ఎప్పుడు సకల జీవులయందుఁ బ్రేమకలవాడై
 సకల చేతనాచేతన విలక్షణుఁడై యున్న పరమాత్మను, అతనియొక్క
 సకల జగద్ధారణాదిప్రభావమును, దెలిసికొనునో, అప్పుడు సమస్త
 ముఁఖవినిర్ముక్తుడై ముక్తిని జెందును. ఈ శ్రుతి జీవేశ్వరులకు స్వత
 సిద్ధముగ భేదము కలదనియు, తారతమ్యము గలదనియు, విశేషింపఁబడు
 చున్నది. ఇటువంటి శ్రుతు లనేకములు గలవు.

స్మృతివచనములుకూడ నిట్టి యర్థమునే ప్రతిపాదించుచున్నవి. “భూమి రాపోఁ నలో వాయుః ఖంఠనోబుద్ధి రేవచ । అహంకార ఇతీయం మే భిన్నా ప్రకృతి రవృథా । అపరేయ మిత స్త్వన్యాం ప్రకృతిం విద్ధిమే పరాం । జీవభూతాం మహాబాహూయ యేదం ధార్యతే జగత్” = (గీతా- 2 అ- ౧౩, ౧౪.) నేల, నీరు, నిప్పు, గాలి, ఆకాశము, మనస్సు లోనగు నిందియవర్గము, మహత్త్వము, అహంకారము, అను నేనిమిది భేదములు గలిగిన విచిత్ర ప్రపంచమునకు నుపాదానకారణమైన ప్రకృతియే నా సంబంధమయిన “అపరాప్రకృతి”. ఇంతకంటె విలక్షణమైన మతీయొక ప్రకృతి గలదు. దానినే ‘సరాప్రకృతి’ యనియు, జీవాత్మయనియును, చెలియుము. దానిచేతనే యీ యచేతనజగత్తు ధరింపఁబడుచున్నది. ఎనిమిది విధములుగా నున్న ప్రకృతి నా సంబంధమని భగవంతుఁ డర్జునునకుఁ జెప్పటచేఁ గారణదశయందును, ప్రకృతిజీవపరమాత్మలకు భేదము సిద్ధించుచున్నది. “సర్వభూతాని కౌంతేయప్రకృతిం యాంతి మామికాం । కల్పక్షయే పునస్తానికల్పా దౌ విసృజామ్యహం” = (గీ-2) ప్రళయ కాలమందు స్థావరజంగమాత్మకములగు భూతము లన్నియు నా శరీరముగా నుండు ప్రకృతిని గూర్చి ప్రవేశించును; తిరిగి సృష్టి కాలమందు నేనే వానిని సృజించుచున్నాను. ఇచ్చటఁగూడ నా శరీరమయిన ప్రకృతిని గూర్చి భూతములు ప్రళయకాలమందుఁ బ్రవేశించుచున్నందున, పూర్వోక్తార్థమే సిద్ధించుచున్నది. “ప్రకృతిం స్వామవష్టభ్యవిసృజామి పునః పునః భూతగ్రామ మిమం కృత్స్నమవశం ప్రకృతే ర్వశాత్” (గీ-౯-౮) = నా సంబంధమైన ప్రకృతి నేనిమిదివిధములుగఁ బరిణమింపఁజేసి, గుణత్రయాత్మకమైన నా ప్రకృతికిలోఁబడి యుండు దేవతీర్యజ్ఞనుష్ఠ్యాది స్థావరములగు చతుర్విధభూతములను సృష్టికాలములందు మాటిమాటికి సృజించుచున్నాను. ఈ శ్లోకమందును, పూర్వోక్తార్థమే సిద్ధించుచున్నది, “మయాధ్యక్షేణప్రకృతిస్సూయతే సచరాచరం । హేతునానేన కౌంతేయ జగద్ధిపరివర్తతే” (౯-౧౦) = నా ప్రకృతికి నధిష్ఠాతనైన నాచే జూడఁబడి చరాచర

ప్రపంచమును ప్రకృతి సృజించుచున్నది. నాయీక్షణముచేతనే ప్రపంచము మారుచున్నది. ఈ శ్లోకమందు ప్రకృతి పరమాత్మలకు స్వభావ సాంకర్యరాహిత్యమును, కారణావస్థయందుఁగూడ భేదసద్భావమును, సిద్ధించుచున్నవి. “ ప్రకృతిం పురుషంచైవ విధ్యనాదీ ఉభావపి ” (గీ ౧౩-౨౦) = ప్రకృతి జీవుల నిర్దోష ననాదులుగాఁ దెలియుము. ఇచ్చట వారి యనాదిత్వముకంతరవముతోఁ జెప్పఁబడినది. “ మమ యోనిర్మహద్భవ్యా తస్మిన్ గర్భం దధామ్యహం, సంభవస్సర్వభూతానాం తతోభవతిభారత ” (౧౪-౩) = జగత్కారణభూతమై మహదహంకారాదులకుఁ గూడఁ గారణమైనందున మహద్భ్రష్మామని చెప్పఁదగినదియై ప్రకృతియనియు, భూతసూక్ష్మామనియు, వ్యవహరింపఁబడునచిత్తునందు నేను చేతనమగు గర్భమును గూర్చుచున్నాను. దానిచే దేవాదిభూత సముదాయము సంభవించుచున్నది.

ఈవిధముగా సర్వావస్థలందు భోక్తృభోగ్యరూపములతోనున్న చిదచిత్తులు పరమాత్మకుశరీరముగాను, నియమ్యములుగాను, నున్నందున, పరమాత్మకంటఁ బృథక్స్థితి లేనివనియు, పరమాత్మ చిదచిత్తులకు నాత్మగనున్నాడనియు, కొన్ని శ్రుతులు ప్రతిపాదించుచున్నవి. “ యః పృథివ్యాంతిష్ఠ్యై పృథివ్యా మంతరోయం పృథివీన వేదయస్య పృథివీ శరీరం యః పృథివీ మంతరోయ మయ త్యేషత ఆత్మాంతర్యామ్యమృతః ” = ఎవఁడు భూమియందున్న వాడై, భూమిలోనుండునో, యెవనిని పృథివ్యభిమాన దేవత యెఱుంగదో, యెవనికి భూమిశరీరమో, యెవఁడు భూమిలోపలనుండి భూమిని నియమించుచుండునో, అతఁడు నీకు నాత్మయు, సంతర్యామియును, అతఁడు నాశములేనివాఁడును. “ యత్యంతిష్ఠ్యై ఆత్మనోంతరోయమాత్మాన వేదయస్యాత్మా శరీరం య ఆత్మాన మంతరోయ మయ త్యేషత ఆత్మాంతర్యామ్యమృతః ” = ఎవఁడు జీవునియందున్న వాడై జీవునిలోపల నుండునో, యెవనిని జీవుఁడెఱుంగదో, యెవనికి జీవుఁడు శరీరమో, యెవఁడు జీవునిలోపలనుండి యతనిని నియమించుచుండునో, అతఁడు వివాశము లేనివాఁడు. ఇట్లు బృహదారణ్యోపనిషత్తులోని అంతర్యామి బ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. సుబాలోపనిషత్తులో

“యః పృథివీమంతరే సంచరన్ యస్య పృథివీ శరీరం యస్మిన్ శరీరే
 ద” అని యాగభించి “యోక్షరమంతరే సంచరన్ యస్మిన్ శరీరం
 శరీరం యమక్షరం నవేదయో మృత్యుమంతరే సంచరన్ యస్మిన్
 త్యుశ్శరీరం యం మృత్యుర్నవేద ఏష సర్వభూతాంతరాంతరే అప
 హత పాపాః కివోదేవ ఏకోనారాయణః” అని చెప్పబడినది.
 ఎవడు పృథివిలో సంచరించుచున్నాడో, యెవనికే బృహదశ్వీ
 యున్నదో, యెవనిని పృథివీదేవత యెఱుంగదో.....ఎవడు మృత్యు
 సంచరించుచున్నాడో, ఎవని కక్షరము శరీరమో, ఎవ్వని కక్షర
 యుగదో, ఎవడు మృత్యువునందు సంచరించుచున్నాడో, ఎవని
 మృత్యువు శరీరమో, ఎవ్వనిని మృత్యువెఱుంగదో, అతడు సర్వభూ
 తముల కంతరాత్మయును, సర్వపాపములయొక్క స్పర్శము నీవహించు
 ను (ఎవనిని సర్వపాపములంటవో), స్వయంప్రకాశుడును. అతడు
 యుగదను, అని చెప్పబడుచేపుడు. ఇచ్చట ‘మృత్యు’ శబ్దముచేత మృత్యు
 వాచ్యమై సూక్ష్మదశను బొందియున్న ‘అచిద్వస్తువు’ చెప్పబడుచున్న
 ది. ఈ యుపనిషత్తునందే “అక్షరంతమసీలీయతే” అని వినబడుచున్న
 ది. అనగా, అక్షరము తమస్సునందు లీనమగును. ఈ తమస్సు పూ
 ర్వవాక్యమందున్న ‘మృత్యు’ శబ్దముచే జెప్పబడినదని స్పష్టమగు
 దగియున్నది. “అంతఃప్రవిష్టశ్శాస్తా జనానాగ్ం సర్వాత్మా” అర్వాత్మా
 కుండైన పరమాత్మ సకలజనులయొక్క హృదయమందు ప్రవేశించి
 శిక్షించును. ఈ శ్రుతియును జీవేశ్వరులకు శరీర శరీరభావమును బో
 ధించుచున్నది. ఇవి ఘటకశ్రుతులు - అనగ భేదశ్రుతులకును, నశీ
 శ్రుతులకును, నగపడువిరోధమును శమింపజేసి, యేకార్థత్వమునుసంపా
 దించునవి. ఈప్రకారము సర్వావస్థలయందును, చిదచిత్తులు శరీరము
 లుగఁగలిగియున్నందున, పరమాత్మయే, కార్యదశను, కారణదశను బో
 దియుండి, అనగ సృష్టికే బరమందు స్థూలరూపమును, సూక్ష్మరూ
 పము నూత్మరూపమును బొంది యుండు జగదాత్మయై, అతని
 నిలచి యున్నాడు. ఈ యర్థమును నిరూపించుటకుఁ గొన్నిశ్రు
 తులు కార్య కారణ దశలను బొందిన ప్రపంచము పరమాత్మయే

శ్రుని నిర్దేశించుచున్నది. అవి యేవియన :— “ సదేవసోమ్యేద మగ్ర ఆసీత్, ఏకమేవా ద్వితీయం, తద్వైతత బహుస్యాం ప్రజా యేయేతి, తజ్జేజోఽసృజత” అనియారంభించి “సన్మూలాసోమ్యేమా స్సర్వాః ప్రజా సుదాయతనా సుత్రప్తిష్ఠాః ఐతదాత్మ్య మిదం సర్వం తత్సత్యం, సత్యా తత్త్వమసి” ఇత్యాది శ్రుతులు. ఈలాగుననే “సోఽకామయత బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి, సతపోఽతవ్యత, సత ప స్తవ్యా, ఇదగ్ం సర్వమసృజత” అని మొదలుపెట్టి “సత్యంచా నృతంచ సత్యమభవత్” ఇత్యాది శ్రుతులును, =ఓచంద్రనివంటి ప్రియ దర్శనుడా, యీ యగపడు జగత్తు సృష్టికి ముందు సద్వస్తువుగానే యుండెను. ఆ సద్వస్తువు సహకారి కారణాంతరము, నిమిత్తకారణాం తరము, ఉపాదానకారణాంతరము, లేనిదై యుండెను. ఆ సద్వస్తువే యనేకముగ నగుదుననియు, బుట్టుదుననియు, నిరీక్షించెను (ఆలోచిం చెను). నిరీక్షించి ఆ సద్వస్తువు తేజస్సును సృజించెను. ఓసామ్యుడా, ప్రజలందఱు సద్వస్తుమూలముగాఁగలవారు, సద్వస్తువేయాధారముగాఁ గలవారు, సద్వస్తువే ప్రతిష్ఠగాఁ గలవారు; ఈప్రపంచమంతయు సద్వ స్తువే ఆత్మగాఁ గలది. సత్య మదియే యాత్మ: నీవును నాసద్వస్తువగు బరమాత్మవే. ఆపరమాత్మ యనేకమగుదుననియు, పుట్టెదననియు, కామించెను (తనలోఁ దానే కోరెను). తర్వాత నాపరమాత్మ తపస్సు చేసెను (యోచించెను). అతఁడు తప మొనరించి యీ జగత్తునంత ను సృజించెను. ఆ సత్యమైన పరమాత్మ సత్యమని చెప్పఁదగిన చి త్ర్రిపంచమును, అన్యతమని చెప్పఁదగిన అచిత్ర్రిపంచమును, దానే యాయెను, అని యీ యదాహృతశ్రుతుల కర్థము.

వీనియందును, బూర్వశ్రుతులందును, జెప్పఁబడిన చిదచిదీశ్వర స్వరూపభేదము స్మరింపఁజేయఁబడినది. “ హంతాహమిమాస్తీస్రో దేవతాః, అనేన జీవే నాత్మనానుప్రవిశ్య నామరూపేవ్యా కరవాణి”= జీవశరీరకుండలైన నేను పృథివ్యప్రేజస్సులను ముగ్గురు దేవతలనుగూర్చి ప్రవేశించి నామరూపములను వివరించెదను. “తత్సృష్ట్యా తదేవాను ప్రావిశత్, తదనుప్రవిశ్య సచ్చత్యచ్ఛాభవత్ విజ్ఞానం చావిజ్ఞానంద

సత్యంచానృతంచ సత్యమభవత్” = ఆ ప్రపంచమును సృజించి యా ప్రపంచములోఁ బ్రవేశించెను. దానిలోఁ బ్రవేశించి ‘సత్త’నిచెప్పఁ బడు పృథివ్యాది భూతత్రయము, ‘త్యత్’ అనిచెప్పఁదగిన యాకాశాది భూతద్వయము, ‘విజ్ఞానమ’నఁదగిన చిత్రపంచము, ‘అవిజ్ఞానమ’నఁదగిన జడ ప్రపంచము, ‘సత్యమ’నఁదగిన నిత్యవస్తుజాతము, ‘అనృతమ’ నఁదగిన యనిత్యవస్తుజాతము, ఇవియన్నియు, సత్స్వరూపుఁడగు పరమాత్మయేయాయెను. ఇచ్చట ‘అనేన జీవే’ అను వాక్యము జీవునకు బ్రహ్మత్వమును దెలుపుచున్నది. ఈ బ్రహ్మత్వము శరీరశరీరిభావనిబంధనమని “తదనుప్రవిశ్యసచ్చత్యచ్ఛాభవత్ విజ్ఞానంచావిజ్ఞానంచ” ఇత్యాది వాక్యములు విశదీకరించుచున్నవి. ఇచ్చటఁ జెప్పిన నామరూపవ్యాకరణమునే “తద్ధేదం తర్హ్యవ్రాకృత మాసీత్తన్నామ రూపాభ్యం వ్యాక్రియత” అను శ్రుతియును బ్రతిపాదించెను. సృష్టికీ బూర్వమీ ప్రపంచముయొక్క నామరూపములు వ్యక్తములు గాకుండెను. సృష్టి తర్వాత నామరూపములతో నా ప్రపంచము వ్యక్తమయ్యెను. కావునఁ గార్యవస్థనొందినవాఁడును, గారణవస్థను బొందినవాఁడును, స్థూల సూక్ష్మ చిదచిద్వస్తు శరీరుడైన పరమాత్మయే యయినందునఁ, గార్యకారణములకు భేదము లేకపోయినది. అందువలననే కారణవిజ్ఞానముచే గార్యవిజ్ఞానము కలుగుచున్నది. ఈ యర్థమును బ్రతిపాదించు నట్టి శ్రుతియును యుక్తియు క్తమైయున్నది. “అహమిమా స్త్రిప్రోదేవతాః” అను శ్రుతియందు ‘స్త్రిప్రోదేవతాః’ అను శబ్దములచే సమస్తమయిన అచిద్వస్తువును నిర్దేశించి దానియందుఁ బరబ్రహ్మమాత్మగాఁగల జీవుని యొక్క అను ప్రవేశముచేత నామరూప వ్యాకరణమును జెప్పినందున వాచకశబ్దములన్నియు అచిద్విశిష్టుడైన జీవునితో విశిష్టుఁడై యున్న పరమాత్మకే వాచకములు కావున, కారణవస్థుఁడగు పరమాత్మయొక్క వాచకములగు ‘సనాత్నాది’ శబ్దములకు, కార్య వాచకములగు ‘ఇదంత్యమాది’ శబ్దములతోఁ జేయఁబడిన సామానాధికరణ్యము (అనఁగ ‘సదేవసోమ్యేదం’ ‘తత్త్వమసి’ ఇత్యాది సామానాధికరణ్యము) ముఖ్యమేగాన లాక్షణికముకాదు. కార్యము, కారణము,

స్థూల సూక్ష్మ చిదచిద్విశిష్టమైన బ్రహ్మమే యయినందున, బ్రహ్మం చ
 మునకు బ్రహ్మము, ఉపాదాన కారణమయినను, నా బ్రహ్మము
 సూక్ష్మచిదచిద్వస్తు విశిష్టమయి యున్నందున, చిదచిద్బ్రహ్మసంఘా
 తము ఉపాదానముగాని, కేవలబ్రహ్మము ఉపాదానము కాదు. దాని
 వలననే చిదచిత్తులకును, బ్రహ్మమునకును, స్వభావసాంకర్యము సంభ
 వింపదు. ఏలాగునన:—తెలుపునూలు, ఎఱుపునూలు, నలుపునూలు,
 వీనియొక్క సముదాయము చిత్రవస్త్రమునకు నుపాదానకారణమయి
 నను, తెలుపులోనగు మూడురంగులు కార్యవస్థయందును నా యా
 తంతువు (దోరము) లందే యుండును గాని సాంకర్యమును బొందవు
 గదా. ఆ లాగుననే, చిదచిదీశ్వరసంఘాతము జగత్తునకు నుపాదాన
 కారణమయినను, కార్యదశయందుఁ గూడ భోక్తృత్వభోగ్యత్వనియం
 తృత్వములు వ్యవస్థితములయి యుండును గాని సంకీర్ణములు కానే
 రవు. దారములు వేఱువేఱుగ నుండుటకు యోగ్యములయి యొకా
 నొక సమయమందు నొక పురుషుని యొక్క యిచ్ఛచేతి సంఘాతభావ
 మును బొంది కారణత్వమును, కార్యత్వమును, బొందుచుండును. చిద
 చిత్తులు సర్వావస్థలయందును పరమాత్మకు శరీరముగానే యుండి
 యతనికంటె వేఱుగ నుండనందున చిదచిచ్ఛరీరకుడైన పరమాత్మ
 సర్వావస్థలలోను సర్వ శబ్దవాచ్యుడై యుండును. ఇదియే దృ
 ష్టాంత దార్శాంతికములకుఁ గల విశేషము. స్వభావ భేదము,
 స్వభావాసాంకర్యమును, రెండింటను దుల్యములే. ఇట్లుండ, పరబ్ర
 హ్మము కార్యవర్గమందుఁ బ్రవేశించినను, దన స్వరూపము మారనం
 దున, శ్రుతులయందుఁ జెప్పఁబడిన నిర్వికారత్వము యుక్తముగ నున్నది.
 స్థూలదశనుబొంది నామరూపవిభాగము గలిగియున్న చిదచిద్వస్తువుల
 కు నాత్మగానున్నందున, పరమాత్మకుఁ గార్యత్వముగూడ నుచితముగా
 నే యున్నది. కార్యత్వమనఁగ నవస్థాంతరమును బొందుటయే గదా.
 బ్రహ్మము నిర్వికారమనిచెప్పఁ శ్రుతులకుఁ బ్రకృతికివలె స్వరూపము
 మారదనియే తాత్పర్యము. బ్రహ్మమునకుఁ గార్యత్వము నుపపాదించు
 “సచ్చిత్త్యాచృతవది”త్యాది శ్రుతులకుఁ గార్యదశనుబొందిన చిదచిత్తు

లను నియమించుట యను నన్యధాభావమును బోధించుటయందుఁ దృ
త్పర్యము. కారణదశను బొందిన చిదచిత్తులను నియమించుటయే కార్య
దశను బొందియున్న చిదచిత్తులను నియమించుట కాదుగదా. కార్య
కారణ దశాపన్న చిదచిన్నియ మనములద్వారక బ్రహ్మసంబంధు
లు. స్వరూపాన్యధాపత్తి జ్ఞానసంకోచాది వికారములు చిదచి
ద్వారాబ్రహ్మసంబంధులు. అది యేలాగన వినుడు:— “దర్శపూ
ర్ణమాసాభ్యంతరే” అనువాక్యము దగ్గఱఁ జెప్పఁబడిన ప్రహేళిక
యాజ ప్రోక్షణాదులు పరమాపూర్వ (ఫల) శేషములయినను, ప్రయా
జప్రహేళికులు అద్వారకముగఁ బరమాపూర్వశేషములనియు, ప్రోక్ష
ణాదులు ప్రహేళికిద్వారా తచ్ఛేషములనియు, తాంత్రికు లంగీకరించి
యున్నారు. అట్లే “బహుస్యాం” అను వాక్యసన్నిధియందు బ్రహ్మసం
బంధులుగఁ దెలియఁబడుచున్న యవస్థలలో జ్ఞానసంకోచాదులు సద్వారక
బ్రహ్మసంబంధులని యంగీకరించుట విరుద్ధముకాదు.

నిర్గుణశ్రుతులు హేయగుణసంబంధము బ్రహ్మమునకు లేదని
ప్రతిపాదింపుచున్నవి. “అపహతపాప్మావిరజ ” ఇత్యాది శ్రుతి,
' అపహతపాప్మాది ' శబ్దములచేత బ్రహ్మకు హేయగుణముల నిషే
ధించి, “ సత్యకామ సత్యసంకల్ప ” శబ్దములచే, (శుభ) కళ్యాణ
గుణములను విధించుచున్నది. కాన నిక యే శ్రుతియం దైనను
సామాన్యముగా గుణనిషేధము చేయఁబడినచో నా శ్రుతి హేయ
గుణవిషయమని నిశ్చయింపఁదగి యున్నది. బ్రహ్మము జ్ఞానస్వరూప
మని చెప్పునట్టి “ప్రజ్ఞానఘనలవ ” ఇత్యాది శ్రుతియును, సర్వజ్ఞఁ
డును, సర్వశక్తిసంపన్నుడు, నఖిలహేయసంబంధశూన్యుడును, సమ
స్తకల్యాణగుణనిలయుడును, నగు పరమాత్మయొక్క స్వరూపము
జ్ఞానముచేతనే నిరూపింపఁదగియున్నదని స్వయంప్రకాశమయినందున
జ్ఞానస్వరూపమనియంగీకరించుట యుపపన్నము. “తద్గుణసారత్వాత్”
అను సూత్రమందు, ఆత్మ జ్ఞానస్వరూపుడనియు, జ్ఞానగుణకుడనియు,
నుపపాదింపఁబడియున్నది. పరమాత్మ జ్ఞానస్వరూపుడు, జ్ఞాన
గుణకుడు (అనఁగాజ్ఞాత), అనియు బోధించు శ్రుతులేవియన “యస్య

ద్వజ్ఞసర్వవిత్”=ఎవఁడు సర్వవస్తువుల స్వరూపము నెఱిగినవాఁడో సర్వ
 వస్తువుల స్వభావమును దెలిసినవాఁడే. “పరాస్యశక్తిర్వివిధైవశ్రూయతే
 స్వాభావకీజ్ఞాన బలక్రియాచ”=ఈపరమాత్మయొక్క శక్తి సర్వాధికమని
 యు, న నేకవిధములు కలదనియు, వినఁబడుచున్నది. ఇతనికి జ్ఞానబల
 క్రియలు స్వభావసిద్ధములు. “విజ్ఞాతారమరేకేన విజానీయాత్”=విజ్ఞా
 త (విశేషముల నరయువానిని) యగు పరమాత్మను దేనివలనఁ దెలి
 యనగు ? ఇట్టి వేదవాక్యములు పరమాత్మయొక్క జ్ఞాతృత్వమును దె
 లియఁజేయును. ‘సత్యంజ్ఞానం’ లోనగు శ్రుతులచే జ్ఞానేకనిరూపణీయఁ
 డగుటవలననే, స్వక్రకాశుఁడగుటవలనను, పరమాత్మ జ్ఞానస్వరూపుఁ
 డని తేలుచున్నది. జ్ఞాతృత్వమనఁగా జ్ఞానాశ్రయత్వము. జ్ఞానమునకు
 జ్ఞానాశ్రయత్వమును జెప్పినచో ‘ఆత్మాశ్రయదోషము’ రాదాయని
 శంకింపఁదగదు. ప్రకాశస్వరూపుడైన సూర్యునకుఁ బ్రకాశాశ్రయత్వ
 మువలె జ్ఞానస్వరూపుఁడగు పరమాత్మకు జ్ఞానాశ్రయత్వము విరుద్ధము
 కాదు. స్వరూపప్రకాశము, ధర్మభూతప్రకాశమును, నేకజాతీయము
 లయినను, భిన్నద్రవ్యములయినట్లు, స్వరూపభూతజ్ఞానము, ధర్మభూత
 జ్ఞానమును, నేకజాతీయములయినను, భిన్నద్రవ్యములయినందున, ‘ఆత్మా
 శ్రయదోషము’ రానేరదు. ధర్మభూతజ్ఞానము, భిన్నద్రవ్యమైనచో దా
 నికి గుణత్వవ్యవహార మెట్లు సిద్ధించినదనిన, నది నిత్య తదాశ్రయమై
 నందున, సిద్ధించినదని తెలియవలయు. “సోఽకామయత బహుస్యాం
 తదైత్యత బహుస్యాంత న్నామరూపాభ్యోంవ్యా క్రియత” ఇత్యాదిశ్రు
 తులు పరమాత్మయే తన సంకల్పమువలన విచిత్ర చరాచరరూపముగ
 నున్నాడని బోధించుచున్నవి. దానివలననే బ్రహ్మము అంతర్యామిగ
 లేనివస్తువులయొక్క నానాత్వమ పరమార్థమని కొన్నిశ్రుతులు నిశ్చే
 ధించుచున్నవి. “మృత్యోస్యమృత్యుమాప్నోతి యథానానేవకశ్య
 తి”=ఎవఁడీలోకమునందు నేవస్తువైనను బ్రహ్మత్వకముకంటె భిన్నమైన
 దానిని-అనఁగా, అబ్రహ్మత్వకముగఁజూచునో,-వాఁడు మృత్యువులో
 నుండి మృత్యువును-అనఁగా నిత్యసంసారిత్వమును బొందును. “నేహ
 నా నాస్తికించన”=ఈప్రపంచమం దబ్రహ్మత్వకమైనది కొంచెమైనను

లేను. “యత్రహి ద్వైతమివభవతి తదితర ఇతరం వశ్యతి” ఎప్పుడబ్రహ్మత్వకమైన వస్తువుండునో యప్పుడెతరుఁడెతరమును జూచును. “యత్రత్వస్య సర్వ మాత్మైవాభూత్ తత్కేన కంపశ్చేత్” = ఎప్పుడెతనికి సర్వవస్తువు బ్రహ్మత్వముగా నేర్పడునో యప్పుడెవఁడు దేనిచేత దేనిని జూచును? ఈ శ్రుతులు స్థూలసూక్ష్మ చిదచిద్విశిష్టబ్రహ్మత్వక కార్యకారణభేదమును నిషేధించుచున్నవి. ఇంతియకాని ‘బహుస్యాం’ ఇత్యాది శ్రుతిసిద్ధమయి, స్వసంకల్పనిర్మితమై, నానావిధనామరూపప్రాప్తిరూపమయిన భేదము నిషేధింపఁబడినది కాదు. ఈ యర్థము “యత్రత్వస్య సర్వమాత్మైవాభూత్” ఇత్యాది వాక్యములయొక్క యర్థవిచారసమయమందుఁ బ్రపంచమంతయు బ్రహ్మకార్యమైనందుచే బ్రహ్మము అంతర్యామిగా కలదై నందున తాద్రూప్యముచే నేకమయి నందున, దెద్దిరుద్ధమగు భేదము మాత్రము నిషేధింపఁ బడుచున్నది. సామాన్యనిషేధ మువిహిత విశేషవ్యతిరిక్త విషయముగదా యని ప్రతిపాదించియుంటిని. ఈవిధముగ శ్రుత్యర్థమును నిర్వహించినచో చిదచిదీశ్వరులకు స్వరూపస్వభావభేదముల నుపపాదించు శ్రుతులకుఁ గార్యకారణభావమును, కార్యకారణముల కేకత్వమును, జెప్పు శ్రుతులకును, విరోధము లేకపోవును. ఈ యవిరోధము చిదచిత్తులకు సర్వదా బ్రహ్మ శరీరత్వమును, బ్రహ్మమునకుఁ జిదచిదాత్మత్వమును, బ్రహ్మ శరీరభూతములగు చిదచిత్తులకుఁ గారణదశయందు నామరూప విభాగాయోగ్యమగు సూక్ష్మదశాపత్తిని, కార్యదశయందు నామరూప విభాగాయోగ్యమగు స్థూలదశాపత్తిని, బోధించునట్టి శ్రుతులచేతనే లెలియఁబడుచున్నది. కావున మిథ్యాజ్ఞానముచేత బ్రహ్మమునకు భేదము సంభవించినదను శ్రీశంకరమతము, సత్యపాధిచేత బ్రహ్మమునకు భేదము సంభవించినదను శ్రీభాస్కరమతమును, దుష్టన్యాయమూలములై శ్రుతివిరుద్ధములయి యున్నందున ననాదరణీయములని శ్రీ రామానుజాభిప్రాయము.

చిదచిదీశ్వరులు భిన్న స్వభావములవారుగ నా యాశ్రుతులచే బ్రతిపాదింపఁబడి యున్నారు. ఇదిగాక శరీరాత్మభావముచేతను

ప్రకారప్రకారి భావముచేతను, అనగా చిదచిత్తులు శరీరమనియు, ఈశ్వరుఁ డాత్మయనియు, చిదచిత్తులు విశేషణములనియు, ఈశ్వరుఁడు విశేష్యమనియు, అంతర్యామి బ్రాహ్మణాదిశ్రుతులచేఁ బ్రతిపాదింపఁ బడియున్నారు. ఇట్టి చిదచిదీశ్వరులకు “సదేవ సోమ్యేద” మిత్యాది శ్రుత్యంతరము కార్యకారణభావమును, కార్యకారణమునకై క్యమును, ప్రతిపాదించుట విరుద్ధముకాదు. అది యెట్లనిన:—ఆగ్నేయయాగము, అగ్ని ఘోమీయయాగము, ఉపాంశుయాజయాగము, ఇంద్రయాగములు రెండు, ఇంద్రాగ్నయాగము, అను నాఱు యాగములు, ఉత్పత్తివాక్యములచేతఁ బ్రత్యేకముగఁ బ్రతిపాదింపఁబడినవి. అనగా:—“యదాఽగ్నే యోష్టాకపాలోఽమావాస్యాయాంచ పౌణణమాస్యాంచాచ్యుతో భవతి” = అగ్ని దేవతనుగాఁ గలిగి, అష్టాకపాలసంస్కృతిపురోడాశము ద్రవ్యముగాఁగలిగియున్న యాగము, అమావాస్యయందును, చెదరకయుండును. ఇత్యాది ప్రథమ ప్రతీతి జనకవాక్యములచేత నుపపాదింపఁబడి యున్నవి. ఈ యాఱు యాగములు “య ఏవం విద్వాన్ పౌర్ణమాసీం యజతే, య ఏవం విద్వాన్ మావాస్యాం యజతే” అను వాక్యములచే సముదాయద్వయముగా బోధింపఁబడినవి. అనగా, ఆగ్నేయోపాంశుయాజ అగ్ని ఘోమీయములు, పౌర్ణమాసీ శబ్దముచేత నొకటిగాను, ఆగ్నేయము, ఇంద్రదధియాగము, ఇంద్రపయోయాగము, అమావాస్యశబ్దముచేత నొకటిగాను, బోధింపఁబడినవి. తరువాత ‘దర్శపూర్ణమాసాభ్యాంయజేత’ అను వాక్యము పూర్వోక్త సముదాయద్వయమును, స్వర్గసాధనత్వ రూపముచే నొకటిగాఁజేసి, దానినిగర్తవ్యముగా విధించుచున్నది. ఆలాగుననే ‘క్షరం ప్రథానమి’త్యాదివాక్యములచే, చిద చిదీశ్వరులను బరస్పర విభిన్న స్వభావములు కలవారినిగాఁ బ్రతిపాదించి, “యస్య పృథివీశరీరం యస్యాత్మాశరీరం” ఇత్యాది వాక్యములచేత సర్వావస్థలయందు చిదచిత్తులు పరమాత్మ శరీరములనియు, వానికి పరమాత్మ ఆత్మయనియు, ప్రతిపాదించి, ఆత్మభూతుడైన పరమాత్మకు బోధించు ‘సదాత్మ బ్రహ్మ’ శబ్దములచేతఁ గారణదశను బొందినవాఁడు, = పరమాత్మ యొక్కఁడే యనియు,

ప్రత్యేకముగాఁ దెలియఁబడిన చిదచిదీశ్వరులగు ముగ్గురను “సదేవ
సోమ్యేదం” “సర్వఖల్విదం” ఇత్యాది వాక్యములు చెప్పుచున్నవి. పర
మాత్మవాచకశబ్దము చిదచిచ్ఛరీరకుండైన పరమాత్మను జెప్పటయం
ను విరోధము కనఁబడదు. ఏలాగుననః...మనుష్యపిండము శరీరముగాఁ
గల జీవాత్మ “అయమాత్మా సుఖి” = (ఈ యాత్మ సుఖవంతుఁడు),
ఇత్యాది వాక్యములయం దాత్మశబ్దముచే జెప్పఁబడినట్లు భావింప
వలయు.

3 —* మోక్షస్వరూపము, తత్త్వాప్తి *—

సకలజగత్కర్తయును, సర్వజ్ఞుఁడును, సర్వశక్తిసంపన్నుఁడును,
సమస్తకల్యాణగుణాకరుఁడును, నిఖిలహేయప్రతిభటుఁడును, నైన పర
మాత్మయొక్క ప్రసాదముచేతజీవుఁడు నివృత్తాశేషబంధనుడై అర్చి
రాదిమార్గముగూడ, అప్రాకృతనిత్యవిభూతిని బొంది, ఆవిర్భూత గుణా
వృక్త స్వరూపుఁడయి, నిరంతర భగవదనుభవ పరీవాహ నిమగ్నుడై
పునరావృత్తి లేకయుండుటయే మోక్షము.

౪ — మోక్షమునకు ముఖ్యసాధనము భగవత్ప్రసాదము. — దానికి నుపా
యము భక్తి. జ్ఞానధ్యానోపాసనభక్తులు పర్యాయపదములు

ఆమోక్షమునకు ముఖ్యసాధనము భగవత్ప్రసాదము (అనుగ్ర
హము). ఆప్రసాదమునకు సాధనము ‘జ్ఞాన, ధ్యాన, వేదన, ఉపాస
నా’ది శబ్దవాచ్యమైన భక్తియోగము. ఇది దహరశాంఢిల్యాది భేదము
చే ముప్పదిరెండు విధములని వేదాంతము లుద్ఘోషించుచున్నది. ఇంక
కంటె వేఱు మోక్షసాధనము లేదని “తమేవం విద్వానమృత ఇహ
భవతి నాన్యః పంథావిద్యతేఽయనాయ” ఇత్యాదిశ్రుతులు మొఱ
పెట్టుచున్నవి ఈ భక్తియోగమునకు యజ్ఞదానాది నిత్యనైమిత్తిక
కర్మములు, శమదమాదులు, అంగములు, అనంగ నుపకారకములు.
వివేకవిమోక్షాగులు, యమాదులు, కర్మములచే జేయఁబడు నుపకా
రము భక్తియోగమునకు ఫలదశయందులేదు, ఉత్పత్తిదశయందు
మాత్రము కలదు. కనుకనే “జ్ఞానాదేవతుకైవల్య” మిత్యాది వాక్యము
లకు విరోధములేదు.

గి — భక్త్యంగములేడు.

ఈ భక్తియోగమును బ్రకటనముజేయు సాధనము లేడు కల
వు. అవి యేవియన :— వివేకము, విమోక్షము, అభ్యాసము, క్రియ,
కల్యాణము, అనవసాదము, అనుద్ధరము.

(౧) వీనిలో జాతిదుష్టనిమిత్తదుష్టాశ్రయదుష్టములయిన ద్ర
వ్యములను బరిత్యజించి శుద్ధద్రవ్యములను భుజించి, శరీరమును బరిశు
ద్ధముగఁ జేసికొనుట వివేకమనఁబడు. ఇందులకుఁబ్రమాణము:—“ఆహా
రశుద్ధేస్సత్వశుద్ధిః, సత్వశుద్ధాధృవాస్త్వృతిః” అను ఛాందోగ్యశ్రుతి=
ఆహారము శుద్ధముగనుండినచో, చిత్తశుద్ధి కలుగును; చిత్తము శుద్ధ
మైనచో ‘ధృవానుస్త్వృతి’ యను భక్తియోగము సిద్ధించునని శ్రుత్య
ర్థము. కలంజగృంజనలశేనా (ముల్లంగి, ఉల్లిపాయ లోనగునవి) ది ద్రవ్య
ములు జాతిదుష్టములు. కేశకీటాది మిశ్రమమయిన యన్నము నిమి
త్తదుష్టము. చోరపతితాది దత్తద్రవ్యము లాశ్రయదుష్టములు.
ఈ మూఁటిని విడువవలయు.

(౨) శబ్దాదివిషయానుభవమం దభినివేశము లేకుండుట విమో
క్షము. ఇందులకుఁ బ్రమాణము “శాంతఉపాసీత” ఇత్యాదిశ్రుతి=శ
మించిన విషయేచ్ఛకలవాడై యుపాసింపవలయునని దానికర్థము.

(3) ఉపాస్య (ఉపాసనము చేయఁదగిన దేవత) స్వరూపము
నుపాసనకాలమందేగాక యితరకాలమందునుగూడ మాటిమాటికిఁ జిం
తించుట, అభ్యాసము. ఇందులకు ‘సదాతద్భావభావితః’ అను భగ
వద్వచనము ప్రమాణము. సర్వకాలములందు, నుపాస్యస్వరూపాను
సంధానముచే సంస్కరింపఁబడినవాడై యుండవలయునని దాని
తాత్పర్యము.

(౪) యథాశక్తి⁶ పంచమహాయజ్ఞాదులను జేయుట క్రియ
యనఁబడును. ఇందులకుఁ బ్రమాణము “క్రియావానేష బ్రహ్మ
విదాంపరివృత్తిః”; “తమేతం వేదానువచనేన బ్రాహ్మణావివిదిషంతి యజ్ఞేన

దానేన తపసానాశకేన ” లోనగు శ్రుతులు = పంచమహాయజ్ఞాది నిత్యక్రియలుకలవాడు బ్రహ్మవేత్తలలో నుత్తముడు; ఈ పరమాత్మను బ్రాహ్మణులు వేదాధ్యయనముచేతను, యజ్ఞముచేతను, దానముచేతను, తపస్సుచేతను, అనశనవ్రతముచేతను, తెలిసికొనుచున్నారని శ్రుత్యర్థము.

(గి) సత్యార్జవ దయాదానా హింసానభిధ్యలు, కల్యాణము, యదార్థవచనము సత్యము. మనోవాక్కాయములచే నకుటిలముగఁ బ్రవర్తించుట ఆజ్ఞాపము - దుఃఖవంతులయొక్క దుఃఖమునుజూచి సహింపలేకపోవుట దయ - దీనానాధజనులకు యథాశక్తితో వన్న వస్త్రాదుల నిచ్చుట దానము. భూతములకు దుఃఖమునుగలుగ జేయకుండుట అహింస. వ్యర్థముగ ధనాదులను జింతింపకయుండుట అనభిధ్య. ఇందులకుఁ బ్రమాణము :— “సత్యేన లభ్యస్తేషా మే వైష విరజో బ్రహ్మలోక ” ఇత్యాది శ్రుతులు= రజోగుణశూన్యమయిన బ్రహ్మలోకము వారికే సత్యముచేతను లభ్యమయినది యని దాని కర్థము.

(ఁ) ప్రతికూల దేశకాలాదిసంప్రాప్తిచేతఁగాని, పుత్రమరణాది వలనఁగాని, మనస్సునకు దైన్యముకలుగుట అవసాదము. అదిలేకయుండుట అనవసాదము. ఇందులకుఁ బ్రమాణము:— “నాయమాత్మాబల హీనే నలభ్యః ” అను శ్రుతి= ఈ పరమాత్మ మనోబలము లేనివానిచే లభ్యుండు గాఁడని యర్థము.

(ఛ) అనుకూల దేశకాలాదిసంప్రాప్తిచేతనుగాని పుత్రజన్మాది లాభముచేతనుగాని మనస్సునకుఁ గలుగు సాధికహర్షము, ఉద్ధర్షము. అది లేకయుండుట అనుద్ధర్షము. అతిసంతోషము నుపాసనకు విరోధి యని భావము. దీనికీఁ బ్రమాణము:— “ శాంతో దాంత ” ఇత్యాది శ్రుతి= అంతరింద్రియ బాహ్యేంద్రియ నిగ్రహదులు గలిగి యుండవలయునని యర్థము. ఏని విశేషములను మత్కృత శ్రీమద్భాగవతసారము నఁ జూడనగు.

II-శ్రవణమననములు నిధిధ్యాసమున కంగములు. భక్తిస్వరూపాదులు.

ఈ సాధన సప్తకానుగ్రహితమయిన దహరశాండిల్యాది భిన్నోపాసనాది శబ్దవాచ్య తైలధారావదవిచ్ఛిన్న స్మృతి సంతానాత్మక ప్రత్యక్ష సమానాకార భక్తి యోగము మోక్షసాధనము. భక్తియోగము ప్రత్యక్షసమానాకారమని “ఆత్మానారే ద్రప్తవ్యః శ్రోత వ్యో మంతవ్యో నిధిధ్యాసితవ్యః” అను శ్రుతి బోధించుచున్నది. ఇచ్చట వేదార్థవిచార తచ్చింతనములను శ్రవణమననములు రాగప్రాప్తము లయినందున విధియోగ్యములు కావు. వేదాధ్యయనమును జేసిన వానికిఁ దదర్థజ్ఞాన కుశూలము స్వయముగానే జన్మించును గద. నిధిధ్యాస మప్రాప్తమయినందున నిచ్చట విధేయము. అది ‘ద్రప్తవ్యః’ అను షడముచేత దర్శనసమానాకారమని తెలియఁబడుచున్నది. కావున దర్శనసమానాకార విశిష్టనిధిధ్యాసము “ఆత్మానారే ద్రప్తవ్యః” అను వాక్యముచే విధింపఁబడుచున్నది. ఇట్టి నిధిధ్యాసము, ఉపాస్యవిషయ ప్రీతిరూపమయినందున భక్తియనఁబడును. పూజ్యలయందుఁ గలయనురాగమే భక్తి. అదియే నిధిధ్యాసముయొక్క ప్రీతిరూపత్వము. “నాయమాత్మా ప్రపచనే నలభ్యో నమేధయా నబహు నాశ్రుతేన. యమే వైషవృణుతేతే నలభ్యస్తస్యైష ఆత్మావివృణుతే తనూంస్వ” మిత్యాది శ్రుతి విశదీకరించు చున్నది. ఈ పరమాత్మ కేవల శ్రవణముచేతను, కేవల మననముచేతను, కేవల నిధిధ్యాసముచేతను, లభ్యుండుకాదు. ఎవని సీపరమాత్మ వరించునో వానికే లభ్యుండు. వానికేతన స్వరూపమును సాక్షాత్కరింపఁజేయునని యీ శ్రుత్యర్థము. ఇచ్చటఁ బరమాత్మచేత వరణీయు (వరింపఁదగినవాడు) యొక త్యర్థప్రియుండుగా నుండవలె. అత్యంతప్రియుడై లోకములో వరణీయుండు. ఎవనికిఁ బరమాత్మ అత్యంత ప్రియుడై యుండునో వాడే పరమాత్మకు సత్యర్థ ప్రియుడై యుండును. ఈ యర్థము “ప్రియోహి జ్ఞానినో ఒత్యర్థ మహం సచమ మప్రియః” అను భగవద్గీతావచనముచే విస్పష్టమయి యున్నది కావున సాక్షాత్కారరూపమయిన స్మృతి యెవనికి సత్యర్థప్రియమయి యుండునో వాడే పర

మాతృచే వరణీయుడై యుండును. దీనిచే భగవద్విషయప్రీతి రూప స్మృతिसంతానము భక్తి యని నిశ్చయింపఁ దగును. శ్రవణమనననిది ధ్యానభక్తిజ్ఞానప్రపత్తివిశేషములను మత్కృతబ్రహ్మసూత్రసారమునఁ జూడనగు.

—* ౭ నారాయణుడే పరబ్రహ్మము *—

ఇచ్చటఁ బరమాత్మయని చెప్పఁబడినది నారాయణుడు. అతఁడే జగత్కారణము. జగత్కారణవాది వాక్యములలో “సద్బ్రహ్మ త్మా” ది శబ్దములు చిదచిద్వస్తుజీవేశ్వర సాధారణములయినందున ఛాగపశున్యాయము ననుసరించి విశేషమందుఁ బర్యవసాన మవశ్య కము గాన “ఏకోహవై నారాయణ ఆసీత్” ఇత్యాదివాక్యసిద్ధమున నారాయణుడే జగత్కారణమని సిద్ధించు చున్నది. నారాయణుని యొక్కభేద్యత్వము, పరమకారణత్వాదివిశేషములు, నారాయణుని వాకమందు స్పష్టములు. ఈ నారాయణుడు ముక్తప్రాప్యమగునపుడు దివ్యమంగళవిశిష్టుడై అనంత గరుడ విష్వక్సేనాది నిత్యసూరిపరివృత్తుడై లక్ష్మీసహితుడై యుండును. దీనికి “ఆదిత్యవర్ణం తమసః పర స్తాత్, తేహినాకం మహిమాన స్సంచరంతే, యత్రపూర్వే సాధ్యా స్సంతి దేవాః త ద్విష్ణోః పరమం పదం, సదా పశ్యంతి సూరయాః, హ్రీశ్చతే లక్ష్మీశ్చ పత్న్య” ఇత్యాది శ్రుతులును, పర్యంకవిద్యా వాక్యములును, ప్రమాణములు.

—* ౮ శ్రీ రామానుజాచార్య చరిత్ర సంగ్రహము *—

ఇది శ్రీ వైష్ణవ విశిష్టాద్వైతమతము. దీనిని బ్రవర్తింపఁజేసిన వారు శ్రీ రామానుజాచార్యులు. వారు వడమజాతి ద్రావిడబ్రాహ్మణులు, హరితసగోత్రులు. వీరి గృహనామధేయము, ఆసూరివారు. వీరి తండ్రిగారు కేశవసోమయాజులు, తల్లి కాంతిమతి. వీరు కలియుగమున ౪౨వ శతాబ్దమున క్రోధిసంవత్సరమందు మేషమాస శుక్ల పంచమి ఆర్ద్రానక్షత్రమున, కాంచీమండలములోని భూతపురియనుశ్రీ పెరుంబుత్తూరు (తిరువల్లూరునకు సమీపమున) నందు జన్మించి తండ్రిగారియొద్దనే వేదవేదాంగములను జదివి గృహస్థాశ్రమము నంగీకరించి తరువాత

కాంచీనగరములో నుండు యాదవప్రకాశులను నేకదండి సన్యాసుల యొద్ద శాస్త్రాధ్యయనమును జేయుచుండిరి. కొంతకాలమునకు యాదవ ప్రకాశులకును వీరికిని శ్రుత్యథానికాయమందు విప్రతిపత్తి (విరుద్ధాభిప్రాయము) కలిగినందున యాదవప్రకాశుల యొద్ద శాస్త్రాధ్యయనము మాని స్వయముగ శాస్త్రచింతనము జేయుచు విష్ణుభక్తి పరులయి యుండి శ్రీ రంగములో నున్న యామునాచార్యులను త్రిదండిసన్యాసి శ్రీవైష్ణవసిద్ధాంతప్రవర్తుకులయి యున్నారని విని తద్దర్శనార్థము వెల్లిరి. వీరిచ్చటికి జేరుటకు ముందే యామునాచార్యులు పరలోకగతులయినందున వారి దర్శనము లభింపక తిరిగి కంచికి వచ్చి పూర్వమువలె నక్కడఁ గొన్ని నాళ్లుండి యామునాచార్య శిష్యులచే నాహూతులయి శ్రీరంగమునకుఁ దిరిగి పోయి యామునాచార్యకృత గ్రంథముల నవలోకించి తచ్చివ్యభావమునొందఁగారి యామునాచార్య శిష్యులలో నగ్రేసరులగు పూర్ణాచార్యులనెద్ద శస్త్రచక్రాంకనాది వైష్ణవ సంస్కారముల నొంది యత్యాశ్రమమును స్వీకరించి శ్రీరంగ నాథ కైంకర్య నిరతులయి వైష్ణవసిద్ధాంతమును బ్రవర్తింపఁజేయుచు, నేడు గ్రంథములను రచించిరి. శ్రీభాష్యము, వేదాంతదీపము, వేదాంత సారములను బ్రహ్మసూత్రవ్యాఖ్యానములు, వేదార్థసంగ్రహమును ప్రకరణగ్రంథము, భగవద్గీతాభాష్యము, గద్యత్రయమును భగవత్ స్తుతి, నిత్యక్రమమును భగవదారాధనపద్ధతి, అనునవి సప్తప్రబంధములు. వీరు తమమతమును వ్యాపింపఁ జేసి ౧౨౦ సంవత్సరములు జీవించి పరమపదమును బొందిరి.

—* ౯ శ్రీరామానుజ సంప్రదాయప్రవర్తకులు *

వారి కనేక శిష్యు లేర్పడిరి. వారిలో సంప్రదాయప్రవర్తకులయి ప్రసిద్ధిమెందిన శిష్యు లిద్దఱు:—యెంబారను ద్రావిడనామముగల గోవిందాచార్యులొకరు, కిఙాంచి యాచ్చాయను ద్రావిడనామముగల వేదాంతోదయనాచార్యులు మఱియొకరు. గోవిందాచార్య సంప్రదాయనిష్ఠులౌత్వార్థచే రచియింపఁబడిన ద్రావిడప్రబంధము

లను, అపారుషేయనిత్యనిర్దోష వేదములవంటివనియు, వేదతుల్యప్రమాణములనియు, నమ్మి యా ద్రవిడప్రబంధములయొక్క కఠనపాఠములనే తటచుగ ననుష్ఠించుచున్నందున ద్రావిడచార్యులనియు, తెల్ల (X) ల (దక్షిణదేశకళలను—ద్రావిడప్రబంధములను—దెలిసిన) వారనియు, ప్రసిద్ధిచెందియున్నారు. వేదాంతోదయనాచార్యులు వారి సప్రదాయనిష్ఠులు వేదములను బ్రధానములుగ విశ్వసించి ద్రావిడప్రబంధములను వేదములవంటివని నమ్మినను, అవి వేదానుసారి ప్రమాణములని తలచి, వేదముయొక్క పఠనపాఠములను దటచుగ నాచరించటం జేసి సంస్కృతాచార్యులనియు, వడక (X) ల (ఉత్తరదేశకళలను—వేదశాస్త్రములను—దెలిసిన) వారనియు, ప్రసిద్ధి చెందియున్నారు. నిందితాచార్యశిష్యులు భట్టపరాశరులు. వీరు తత్వరత్నాకరమును శారక ప్రకరణమును, సహస్రనామభాష్యమును, అష్టశ్లోకి, శ్రీరంగరాజస్తవము, శ్రీగుణరత్నకోశము, అను గ్రంథములను నిర్మించిరి. వీరి పరపరలో నుత్తరవీధి భట్టాచార్యులను వారు ద్రావిడప్రబంధములలో నొక్కటి యగు ‘తిరువాయ్మొళికి’ షట్త్రింశత్సాహస్రిక యన 36000 వేల గ్రంథరూపమగువ్యాఖ్యను ద్రావిడభాషలో రచించిరి. వీరి కుమారులును శిష్యులును నగు పిళ్ళలోకాచార్యులు, ‘ముముక్షుష్షుడి’, శ్రీవచనభూషణము, లోనగు నష్టాదశరహస్యములను జేసి కొన్ని విశేషార్థములను విశదీకరించిరి. వీరికాలమందు ద్రావిడచార్యసిద్ధాంతము వృద్ధిచెందినది.

—* ౧౦ ప్రపత్తి లేక శరణాగతి *

భట్టపరాశరులు మొదలుకొని యీవలివారు ‘శరణాగతి’ యన చెప్పబడు ‘ప్రపత్తి’ మోక్షమునకు ముఖ్యసాధనమనియుఁదలంచి ప్రపత్తినే విశేషముగ నిరూపించిరి. వీరు నిరూపించినప్రకారమెట్లనఁ:—“తస్మాన్నాస్యసమేషాం తపసామతిక్తమాహుః” ఇత్యాది శ్రుతుల ‘న్యాస’ శబ్దవాచ్యమయిన ప్రపత్తికి సర్వాధిక్యమును బ్రతిపాదించుచున్నది. “బ్రహ్మణేత్వామహస ఓమిత్యాత్మానం యుజీత” అన శ్రుతిప్రపత్తియొక్క యనుష్ఠానక్రమమును బోధించుచున్నది. “ముహ

శ్చురైశ్చ శరణమహం ప్రపద్యే” అను శ్రుతి, ప్రపత్తికి మోక్షోపాయమును నిశ్చయించుచున్నది. స్వరక్షణభరమును భగవంతునందు సమర్పించుట ప్రపత్తియనబడు. ఇదియే ఆత్మనిక్షేపముని వ్యవహరింపఁజూచున్నది. దీనికి నైదంగములు కలవు :—(౧) అనుకూల్యసంకల్పము, (౨) ప్రాతికూల్యపరిత్యాగము, (౩) రక్షించునను విశ్వాసము, (౪) రక్షకుఁడని వరించుట, (౫) తనయొక్క దీనత్వానుసంధానము. ఇదియే కార్పణ్యము. ఈయనిదంగములతోఁగూడిన ప్రపత్తి స్వరూపానురూపము. భక్తియోగమన్ననో, అహంకారగర్భితమైనందున స్వరూపవిరుద్ధము. (౧) పరమదయాకరుఁడగు భగవంతుని నాశ్రయించెదనను ప్రీతితోఁగూడిన తలంపు, అనుకూల్యసంకల్పము. (౨) అట్లాశ్రయించుటకుఁ బ్రతిబంధములగు నతి ప్రవృత్తిని, యత్నమును, విడుచుట ప్రాతికూల్యవర్జనము. (౩) స్వావిత్వసౌలభ్య వాత్సల్యాది గుణములు కలవాఁడైనందున, శంకింపక తప్పక రక్షించునను నమ్మకము విశ్వాసము. (౪) నీనే నన్ను రక్షింపవలయునను బుద్ధితో రక్షకుఁడని వరించుట గోప్యత్వవరణము. (౫) నేనశక్తుఁడను, నజ్ఞుఁడను, నన్ను నేను రక్షించుకొనఁజాలను. భగవంతునికంటె వేఱు రక్షకుఁడు లేఁడను దైన్యబుద్ధి కార్పణ్యము. (౬) నేను నీవాఁడను, నన్ను సంగ్రహించుటకుఁ గాని, యనుగ్రహించుటకుఁగాని, నీవేకర్తవు, అను నిశ్చయజ్ఞానము కుదిరి, తనను, తన సంబంధ మన్నింటిని, భగవంతునకు సమర్పించుట, ఆత్మ సమర్పణము, లేక ఆత్మ నిక్షేపము. వీనిలో నాఱిది ప్రపత్తియను శరణాగతి. “అనుకూల్యస్య సంకల్పః ప్రాతికూల్యస్య వజ్రానం రక్షిష్యతీతి విశ్వాసోగోప్యత్వవరణంతథా ఆత్మనిక్షేప కార్పణ్యే షడ్విధాశరణాగతిః” ఇది ప్రపత్యంగ సంగ్రహశ్లోకము. ర్మములను జేయలేనివాఁడు శరణాగతి కధికారి. ఈప్రపత్తి నిష్ఠుఁడు భగవదాజ్ఞారూపములగు వర్ణాశ్రమధర్మములను, యథాశక్తిని జీవించుటకుఁజేయుచు దేహయాత్ర కర్మాధీనమనియు, నాత్మయాత్ర (సద్గతి బొందించుట) యీశ్వరాధీనమనియు, నిశ్చయముతో నుండవలయు. భక్తిగాని ప్రపత్తిగాని మోక్షమునకు సాక్షాత్సాధనము. భక్తికి వర్ణా

శ్రమధర్మములు, వివేక విమోచాదులేడు, అష్టాంగయోగములు, శమ
దమాదులు సంగములు. భక్తిద్వారమున, కర్మజ్ఞానములు మోక్షము
నకుఁ బరంపరాకారణములు. శరణాగతి మోక్షమునకేగాక తదుపాయ
ములకుఁ గలుగు ప్రతిబంధములయొక్క నివారణమునకుఁ గూడ
నుపాయము.

—* ౧.౧ జీవేశ్వర సంబంధములు *—

జీవుని స్వరూప మీశ్వరునితోఁ దొమ్మిది సంబంధములు కల
దై యున్నది :—

(౧) వీనిలో మొదటిది పితృపుత్రసంబంధము. “యతో
వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, ఆత్మాదేవానాం జనితాప్రజా” మి
త్యాది శ్రుతులు, ఈశ్వర నకు జగదుత్పాదకత్వమును బ్రతిపాదించుట
చే జీవులకుఁ బుత్రత్వము సిద్ధించినది.

(౨) రెండవది రక్ష్య రక్షకసంబంధము :—“యేనజాతాని జీ
వంతి, ఏషభూతపాలః” అను శ్రుతు లీశ్వరుఁడు జగద్రక్షకుఁడని చెప్పు
చున్నందున జీవులకు రక్ష్యత్వము నన్వయింపఁదగియున్నది.

(౩) మూడవది శేషశేషి సంబంధము. “పతింవిశ్వస్య, ఏష
భూతాధిపతిః” ఇత్యాది శ్రుతు లీశ్వరుఁడు శేషియనుచున్నందున జీ
వులు వానికి శేషభూతులనుటకు సంతయము కనఁబడదు. ఇచ్చట
‘పతి’ శబ్దము శేషివాచకముగాని, రక్షకవాచకము కాదని పూర్వమే
ప్రతిపాదించితిని. “శేషఃపరాధఃత్వాత్” అను జైమినిసూత్రమందు
శేషిలక్షణము చెప్పఁబడినది. పూర్వాచార్యులూ సూత్రము నిట్లు వివ
రించిరి:—“ఇచ్చయాయదుపాదేయం యస్యాతిశయసిద్ధయే, ఉభయా
నుభయైకైక జుపాతౌశేషశేషిణౌ”= శేషిశేషముల నిర్దేశయందుండు
నిచ్చచేతఁ గాని, ఉభయ వ్యతిరిక్తుఁడైన తటస్థపురుషుని యందుండు
నిచ్చచేతఁగాని, శేషిగ తేచ్చచేతఁగాని, శేషవస్తుగ తేచ్చచేతఁగాని, యేప
దార్థ మేపదార్థముయొక్క యతిశయసిద్ధికొరకు గ్రహింపఁబడునో,

ఆరెండు క్రమముగా శేషిశేషు లనఁబడు. దీనిని దృష్టాంతములతో విశదపఱచెదను. 'రాజ్యః పురుషః' ఇత్యాదులందు రాజభృత్యులకు శేషిశేష భావము కలదు. రాజభృత్యు లిరువురు చేతనులగుటచే నిర్దయు నిచ్చాశ్రయము. రాజు తనకు నతిశయసిద్ధి నిచ్చుచుంచి భృత్యునిం బరిగ్రహించును. భృత్యుడు తనచే రాజున కతిశయము సిద్ధిపవలయుననుచుచేతఁ బరిగ్రహింపఁబడును. కావున నిచ్చట నిచ్చశేష శేష్యభయగతము. "కుండలాయ హిరణ్య" మిత్యాదులయందుఁ గుండల సువర్ణములకు శేషిశేష భావము కన్పట్టుచున్నది. ఇచ్చటఁ గుండలహిరణ్యములు రెండు నచేతనము లయినందున నిచ్చాశ్రయములు కానేరవు. తటస్థపురుషుడు కుండలమున కతిశయసిద్ధి హిరణ్యము వలనఁ గలుగునని యిచ్చుచుంచి హిరణ్యమును గ్రహించును. కావున నిచ్చట నిచ్చ యనుభయగతము. అనఁగా తటస్థపురుషగతము. 'రాజ్యో గృహ' మిత్యాదులందు రాజగృహములందు శేషిశేష భావము కలదు. ఇచ్చట శేషియగు రాజు చేతనుఁ జైనందున నిచ్చాశ్రయముడు కావచ్చును. కావున నిచట శేషిగతేచ్ఛ. "యజ్ఞాయ యజమానః" ఇత్యాదులందు యజమాన యజ్ఞములు శేషశేషి భావము తోచుచున్నది. ఇచ్చట శేషియగు యజ్ఞము క్రియామాత్ర మయినందున నది యిచ్చాశ్రయముకాదు. యజమానుఁ డిచ్చాశ్రయముడు కావున నిచట నిచ్చశేషము నాశ్రయించియున్నది.

(౪) నాల్గవది భర్తృభార్యాసంబంధము. ఇది "అనన్యారాఘ వేణాహం శరైస్తు సంకులాంకృత్వా లంకాంపరబలార్దనః మాం నయే ద్యది కాకుత్స్థ సైతోస్య సదృశంభవేది"త్యాది శ్రీమ ద్రామాయణ వాక్యములందు వ్యంజనావృత్తిచేతఁ జేతనులు భగవదనన్యారాఘత్వ భగవదేకరక్ష్యత్వములుకలవారని తోచుచున్నందున జీవులకు భార్యాత్వము, నీశ్వరునకు భర్తృత్వము, సిద్ధింపుచున్నది. ఇచట శ్రుతి మృగ్యము.

(౫) అయిదవది జ్ఞాతృజ్ఞేయ సంబంధము. ఇది "తమేవైకం

జనభాత్యాన మి"త్యాది శ్రుతులయందు జీవేశ్వరులకు వరుసగా జ్ఞాతృ జ్ఞేయత్వములు ప్రతిపాదించబడినట్లు నిశ్చయింపవగు.

(౬) ఆటవది స్వస్వామిసంబంధము. ఇది సువర్ణరజతాదులవలె యధేష్టవినియోగార్హత్వము స్వత్వము. ఇది “స్వత్వమాత్మనిసంజాతం స్వామిత్వం బ్రహ్మణిస్థితం” ఇత్యాది పాంచరాత్రాదిస్మృతివచనసిద్ధము. ఇచటఁ గూడ శ్రుతిమృగ్యము.

(౭) ఏడవది అధారాధేయసంబంధము. ఇది “యతస్మా సేతు ద్విధృతిరేషాం లోకానామ సం భేదాయ” ఇత్యాది శ్రుతులందీశ్వరునకు జగద్ధారకత్వము చెప్పబడినందున సిద్ధించుచున్నది.

(౮) ఎనిమిదవది శరీరాత్మసంబంధము. ఇది “సతత్మా అంగా న్యన్యాదేవతాః, యస్యాత్మా శరీరం” ఇత్యాది శ్రుతి ప్రతిపాదితము.

(౩) తొమ్మిదవది భోక్తృభోగ్యసంబంధము. ఇది “అహమన్న మహమన్న” మిత్యాది శ్రుతులు ముక్తజీవులకీశ్వరభోగ్యమును జెప్పుచున్నందున నీశ్వరుఁడు భోక్తయని నిణాయంప వగు. ఇవి జీవేశ్వర నవవిధసంబంధములు.

౧౨. భక్తి ప్రపత్తివిశేషములు.

ఈ నవవిధసంబంధములు గల చేతనులకు స్వరక్షణభరసమర్పణరూపమును, స్వప్రయత్న నివృత్తిరూపమును, నగు శరణాగతియే స్వరూపానురూపసాధనమని ద్రావిడాచార్యుల తలంపు. కాని యీ మతము శ్రీరామానుజాచార్యసమ్మతముకాదని తోచుచున్నది. వారు శ్రీ భాష్యమునందు భక్తియోగమే మోక్షోపాయమనియు, నితరోపాయములు మోక్షోపాయక్తములు కావనియు, కంఠరవముతోఁ బ్రతిపాదించి యున్నారు. గద్యత్రయములోని శరణాగతి గద్యలో మాత్రము శరణాగతిని గనపఱచిరి. అయినను నా శరణాగతి భక్త్యంగముకాని స్వతంత్రోపాయము కాదని వారి తాత్పర్యము. శరణాగతి గద్యయందే పరభక్తి “పరజ్ఞాన పరమభక్త్యైకస్వ

భావం మాం కురు” అనియు, “నానావిధానంతాపచారాః సర్వాన శేషతః క్షమస్వవిపరీతవృత్తంచా శేషవిషయం సర్వం క్షమస్వ” అనియు, గొన్ని వాక్యములు కనబడుచున్నవి. వీనిని స్వరసముగ యోజించినచో శరణాగతి, భక్త్యుత్పత్తి సాధనమనియు, భక్త్యుత్పత్తి ప్రతిబంధక ప్రాచీనదోషనిర్వరణార్థమనియు, శ్రీ రామానుజాచార్యుల తాత్పర్య మూహింపఁదగియున్నది. “సర్వధర్మాః పరిత్యజ్య” అను భవద్గీతాచరమ శ్లోకమునకు వారు రెండువిధములగు టీకలు వ్రాసిరి. మొదటిదానిలో భక్తియోగఫలప్రతిబంధనివృత్తి శరణాగతికిఁ బ్రయోజనమనియు, రెండవటికలో కూశ్మాండవైశ్వానరవ్రాతపతిపవిత్రే స్థ్యాగులవలె శరణాగతి భక్త్యుత్పత్తి ప్రతిబంధక దురితనిబర్హణము ప్రయోజనమనియు, జెప్పిరి. భక్తియోగమునకు నారంభవిరోధులు కలవని “ఏవంముక్తిఫలానియమస్తదవస్థావధృతే” (బ్ర. సూ. 3 అ. ౪ పా. ౧౧) అను మూఁడవ యధ్యాయాంతిమ సూత్రముయొక్క శ్రీ భాష్యము స్పష్టముగఁ జెప్పుచున్నది.

మఱియును, బ్రహ్మసూత్రములలో వివరింపఁబడిన ముఖ్యాంశములను చరమసూత్రమగు ‘అనావృత్తిశ్చబ్ధా దనావృత్తిశ్చబ్ధాత్’ అనుదానియొక్క భాష్యములో సంగ్రహించి సగుణబ్రహ్మోవాసకుఁడు ముక్తిని బొందిన తరువాతఁ దిరిగి సంసారమునకు రాఁడని యిట్లు వ్రాసిరి :—“ఏట్టిదోషములు లేనివాఁడును, సకలకల్యాణగుణములకు నివాసస్థానమును, జగజ్జన్మానులకుఁ గారణమును, ఎల్లవస్తువులకంటె నన్యఁడును, సర్వజ్ఞఁడును, సత్యమగు సంకల్పము గలవాఁడును, ఆశ్రయించినవానియందమితవాత్సల్యము కలవాఁడును, అందఱియందును మిక్కిలి దయగలవాఁడును, తనకంటె దుర్బుఁడుకాని యధికుఁడుగాని లేనివాఁడును, నగు పరబ్రహ్మమను పేరుగలవాఁడు పరమపురుషుఁడు, (నారాయణుఁడు) అని శ్రుతులు నుడువుచున్నవి. మఱియు నాపరమపురుషుననుదినము స్వధర్మాన్తస్థానానుగృహీతమగు (భక్తి) ఉపాసనముచేత నారాధించినచో, ప్రీతుఁడై యుపాసకులకు ననాదికాలమునుండి యున్నట్టియు, ధరింప శక్యముకాని యవిద్యాకార్యములగు కర్మబంధనము

లచు, నివారించి, తన నిజస్వరూపానుభవమువలనఁ గలిగిన నిరవధికమగు నానందము వారికిఁ గలిగించి, మరల వారిని బుట్టింపకుంటఁజేయునని యు, శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. శ్రుతి:—“సఖియేవంపర్తయన్యావదాయం బ్రహ్మలోకమభిసంపద్యతేనచపునరావర్తతే” దీని యర్థమును భగవద్గీతలలోని (8 అ. 16 శ్లో) “ ఆబ్రహ్మభవనాల్లోకాః పునరావర్తినోద్ధున, మాముపేత్యతు కౌంతేయ పునర్జన్మనవిద్యతే ” అను శ్లోకములో భగవంతులు స్వయముగ సెలవిచ్చిరి. మఱియుఁ గర్మబంధనములనెల్ల నశింపఁజేసికొని పూర్ణజ్ఞానముఁ గలిగి తదేకప్రియుడై నిరవధికమగు నానంద మనుభవించువానికి మఱి యొకదానియందుఁ బ్రేమగాని, యత్నముగాని, గలుగదు గానఁ దీగి యీలోకమునకు వచ్చునేమియను శంకయే కలుగదు. సత్య సంకల్పుడగు పరమపురుషుడు తనకు మిక్కిలి ప్రియుడును, ఆత్మస్వరూపుడును, నయిన జ్ఞాని, తిరిగి పుట్టఁడని భగవంతులు స్వయముగ గీ. 7 అ. 18, 19 శ్లోకములలో నిట్లు సెలవిచ్చిరి :—“ఉదారాస్సర్వ ఏవైతే జ్ఞానీత్వాత్మైవమేమతం । ఆస్థితస్సహియక్తాత్మా మామేవానుత్తమాంతి. 18. బహూనాం జన్మనామంతే జ్ఞానవాక్మాంప్రపద్యతే । వాసుదేవస్సర్వమితి సమహత్మానుదుర్లభః - 19”. దీనిచే ననుదినము స్వధర్మానుష్ఠానఫలముగ భక్తితో పరమపురుషు నారాధించి ప్రీతిని బడసిన యధికారికి జన్మపరంపరఁ దొలఁగునని భాష్యకారు లభిప్రాయపడినట్లు తోచఁగలదు.

ఇదిగాక ‘ తిరువాయిమొళికి ’ నుత్తరవీధి భట్టాచార్యులచే రచింపఁబడి ద్రావిడాచార్యు లందఱుచే నిపుటికిని బ్రమాణతమమని బహుశఁకింపఁబడునట్టి ‘ షట్త్రింశత్సాహస్రిక ’ అను గ్రంథమునందు మొదటిశతకములోని రెండవదశక వ్యాఖ్యానోపోద్ఘాతమున నిట్లు వ్రాయఁబడి యున్నది :—శ్రీభాష్యమును రచియింపకమున్న భాష్యకారులీ దశకమును ప్రపత్తిపరముగా నన్వయించి తరువాత భక్తిపరముగా నిర్వహించిరి. ఈవాక్యమునుబట్టి చూడగను శ్రీరామానుజాచార్యాభిప్రాయము భక్తియోగమే మోక్షోపాయమనుటయందు నిశ్చయింపఁ

దగి యున్నది. కాని ద్రవిడములోనున్న శరణాగతి గద్యటికలో, వారు భగవద్గీతాభాష్యములోని చరమశ్లోక వ్యాఖ్యలో శరణాగతి మోక్షమునకు సాక్షాత్సాధనమని వ్రాయకున్నను, వారి రహస్యాభిప్రాయముజ్ఞాయనియున్నది. శ్రీభాష్యములో “భవతుమమపరస్మిన్ శేముషీ భక్తిరూపా” అనుప్రథమశ్లోకోక్తినిబట్టి భక్తి యేమోక్షోపాయమని తోచుచునుగాని, శ్రీభాష్యోత్తర కాలీనమైన శరణాగతి గద్యలో ప్రపత్తిని ముఖ్యోపాయముగ వ్రాసియుండుటచేతను, శ్రీభాష్యము వాదగ్రంథమగుటచేతను, దానిలో భరన్యాసరూప ప్రపత్తిని జెప్పట సోపద్దేశ విరుద్ధమని యహంకార గర్భితమైన భక్తి ననలంబించినట్లు సహృదయులు చెప్పుచున్నారు. ద్రవిడ ప్రబంధములు, శ్రీమద్రామాయణమును, మోక్షమునకు శరణాగతియే ముఖ్యసాధనమని నుడువుచుండుటచే నామతమును భాష్యకారులు స్వీకరించిరా యను నూహపొడముచున్నది. ప్రాసంగిక విచార మింతటితో విరమించి ప్రకృతమును నుడివెదను.

౧౩ —* తెంగలి వడగలి సిద్ధాంత భేదములు ౧౮ *—

భాష్యకారుల రెండవ శిష్యులగు వేదాంతోదయనాచార్యుల సంప్రదాయమందు విష్ణుచిత్తాచార్యులు విష్ణుపురాణవ్యాఖ్యానమును, ప్రమేయసంగ్రహమును, రచించిరి. వీరి శిష్యులు వాత్స్న వరదాచార్యులు. వీరు ప్రమేయమాల, తత్వసారము, లోనగు గ్రంథములను నిర్మించిరి. వీరి శిష్యులు వ్యాసాచార్యులును, వాదిహంసాంబువాహాచార్యులును. వ్యాసాచార్యులు శ్రీభాష్యమునకు శ్రుతప్రకాశిక యను నొక విపులవ్యాఖ్యానమును, శ్రుతప్రదీపిక యను సంగ్రహ వ్యాఖ్యయును, వేదార్థ సంగ్రహశరణాగతి గద్యాది వ్యాఖ్యానములను, రచించిరి. వాదిహంసాంబువాహాచార్యులు న్యాయ కులిశాది గ్రంథములను రచించిరి. వీరి శిష్యులు వేంకట నాథులు. వీరు సంస్కృతములో శతదూషణి, తత్వముక్తాకలాపము, అధికరణసారావళి, మొదలగు శాస్త్రగ్రంథములను, దయాశతకము లోనగు స్తోత్రములను, హంససంచేశము, యాదవాభ్యుదయము, సంకల్పసూర్యోదయము, నను కావ్యనాటకములను, ద్రావిడభాషలో, రహస్యత్రయసార

ము మొదలగు 32 రహస్యగ్రంథములను, నింక ననేక గ్రంథములను రచించిరి. వీరినే వేదాంతదేశికులని పిలుతురు. మఱియు వీరు, పిళ్ళలోకాచార్యులు శ్రీవచనభూషణాఢి గ్రంథములయందు నిర్ణయించిన యథావిశేషములలోఁ గొన్ని శ్రుతిస్మృతిసదాచారవిరుద్ధ ధర్మములని తలంచి, వానిని ఖండించిరి. అది మొదలు ద్రావిడాచార్య సంస్కృతాచార్యులకు విరోధము వృద్ధి నొందెను. వీరిద్దఱకు విప్రతిపత్తివిషయములయిన విశేషార్థములు (౧౮) పదునెనిమిది. అవి యెవ్వియన :— “భేదఃస్వామికృపాఫలాన్యగతిషు శ్రీవ్యాఘ్రపాయత్వయోః తద్వ్యాత్సల్యదయా నిరుక్తవచసాఃన్యాసేచతత్కర్తరి ధర్మత్వాగవిరోధయోఃస్వవిహితే న్యాసాంగ హేయత్వయోః ప్రాయశ్చిత్తవిధౌతదీయ భజనేఽణు వ్యాప్తి కైవల్యయోః”, అని అష్టాదశార్థ సంగ్రహకళోకము.

(౧) భగవంతుఁడు పరమదయాళువయినందున, చేతనకృత్యమున పేక్షించినచో, వానియొక్క యవాప్త సమస్తకామత్వమునకు భంగము సంభవించును గాన భగవత్కృప నిష్టేతుకమై, చేతనుని పురషార్థమునకు సాధనమగునని ద్రావిడాచార్యుల (తేగలవారి) మతము. చేతనకృత్యము నపేక్షింపనియెడల సర్వులకు మోక్షము ప్రసక్తిఁచుటవలనను, కొందఱకుఁ బురుషార్థమును గలుగఁజేసి, కొందఱకు గలుగఁజేయనిచో, భగవంతునకు వైషమ్యవైఖ్యములు ప్రసక్తిఁచుటవలనను, ‘వైషమ్యవైఖ్యజ్ఞేనసాపేక్షత్వాత్’ అని బ్రహ్మసూత్రకారులు చెప్పియున్నందునను, భగవత్కృప సహేతుకమని సంస్కృతాచార్యు (వడగలివారు) ల మతము.

(౨) చేతనుఁ డత్యంత పరతంత్రుడైనందున, చేతనునకుఁగగిన బ్రహ్మప్రాప్తి భగవంతునకే లాభముగాని చేతనునకుఁగాదు. చారాపహృతిద్రవ్యప్రాప్తి ధనస్వామికిఁ బురుషార్థముగాని ధనమునకుఁ గాదుగదాయని ద్రావిడాచార్యమతము. ధనము అచేతనమయినందు స్వామిప్రాప్తి ధనమునకుఁ బురుషార్థము కాకపోవచ్చును. జీవుఁడచేతనుఁడైనందున భగవత్ప్రాప్తి యతనికిఁ బురుషార్థము కాదనఁ

దు. భగవంతునకే పురుషార్థమయినచో భగవంతునియొక్క యవాప్త సమస్తకామత్వమునకు భంగమగునని సంస్కృతాచార్య మతము.

(3) శరణాగతివ్యతిరిక్తములయిన కర్మయోగ జ్ఞానయోగ భక్తియోగములు ప్రత్యేకప్రత్యేకము మోక్షసాధనములని ద్రావిడాచార్య మతము. ప్రపత్తియును భక్తియోగమునను రెండే మోక్షసాధనములు గాని కర్మయోగ జ్ఞానయోగములు సాక్షాత్మోక్షసాధనములు కావు, అవి భక్తియోగమున కంగములనియు, సంస్కృతాచార్యమతము.

(౪) తత్త్వములు మూడే (చిదచీదేశ్వరులు) యయినందున లక్ష్మీ, జీవకోటిలోఁ జేరఁదగినదనియు, ఈశ్వరకోటిలోఁ జేర్చినచో నీశ్వర ద్విత్వము ప్రసక్తించుననియు, జీవస్వరూపమువలె లక్ష్మీస్వరూపమును, అణువే యనియు; “త్వయాచవిష్ణునాచాంబ వ్యాప్తమేతచ్ఛరాచర” మిత్యాది శాస్త్రప్రసిద్ధమయిన వ్యాప్తి ధర్మభూతజ్ఞానముచేతనే గాని స్వరూపముచేత గాదని ద్రావిడాచార్యమతము. “అస్మేశానా జగతో విష్ణుపత్నీ” ఇత్యాదిశ్రుతులు లక్ష్మికి జగదీశ్వరత్వమును బ్రతిపాదించుచున్నందున లక్ష్మిని నీశ్వరకోటిలోఁ జేర్చవలయుననియు, నందువలననే ఆమెస్వరూపము విభుపుగాన, స్వరూపముచేతనే చరాచరవ్యాప్తినిఁజెప్పవచ్చుననియు, కాలతత్వమునకు విభుత్వము నంగీకరించినచోనీశ్వర ద్విత్వము సంభవించనట్లు, లక్ష్మికి విభుత్వము నంగీకరించినను, నీశ్వరద్విత్వము ప్రసక్తించ నేరదనియు, సంస్కృతాచార్య మతము.

(5) మోక్షసాధనత్వము భగవంతునికేగాని లక్ష్మికి లేదనియు, భగవంతుడు మోక్షసాధనమగునపుడు లక్ష్మి, పురుషకారముగా నుండుననియు, లక్ష్మికి మోక్షసాధనత్వమును జెప్పినచో సాధన ద్విత్వము ప్రసక్తమగుననియు, నప్పుడు “త్వమేహోపాయభూతో మే భవమామేకం శరణంవ్రజ” ఇత్యాదివాక్యములందు ‘ఏవకారైక’శబ్దములచే సూచింపఁబడిన యీశ్వరనిష్ఠసాధనైకత్వము బాధితమగుననియు, ద్రావిడాచార్యమతము. విష్ణుపురాణములోని ఇంద్రకృత శ్రీస్తుతియందు “విముక్తి

ఫలదాయినీ, సంసారార్థవత్సాగీ”, ఇత్యాదివచనములు లక్ష్మీకింగున
మోక్షసాధనత్వమును జెప్పచున్నందున లక్ష్మీకింగు బురుషకారత్వమేగాక
మోక్షసాధనత్వముగూడఁ గలదనియు, అగ్నిష్టోమాదులందు అగ్ని
ఋషిము బిద్ధతయినను ఉద్దేశ్యవేదాత్మ మొక్కటియే యైనట్లు లక్ష్మీనా
రాయణులయొక్క మోక్షసాధనత్వ మొక్కటియనుటకు విరోధము
లేదు గాననే సాధనద్విత్వదోషము ప్రసక్తింపదనియు, సంస్కృత
చార్యమతము.

(౬) భగవంతునియందు వాత్సల్యమును నొక గుణముకలదు.
అది ఆశ్రితదోషముల నీశ్వరుని భోగ్యముగ గ్రహించుటయే, • గోవు
సద్యోజాతముగు (అప్పుడు పుట్టిన) తన వత్సము (మాడ) యొక్క
మాలిన్యము (మాయ)ను భోగ్యముగా గ్రహించుట లేదా. “దోష
యద్యపి తిస్యస్వాత్సతామేతద గ్రహీతం” అను శ్రీమద్రామచంద్రా
వాక్యమునం దాశ్రితదోష మున్నది (నింద్యముకాదు) మని చెప్పియు
న్నందున నది భోగ్యమనిసిద్ధి. మునున్నదనియుద్రావిడాచార్య మతము.
ఆశ్రితదోషముల నుపేక్షించుటయే వాత్సల్యముగాని దోషభోగ్యత్వము
కాదు. దోషభోగ్యత్వమనినచో భగవంతున కివద్యము సంభవించును.
పేయాస్పదమగు గోవును నిరవద్యుడగు భగవంతునకు దృష్టాంత
ముగఁ జెప్పఁదగదు. ఉదాహరణరాయణవచనమందును “అగర్హి
తం”=నింద్యముకాదని యున్నదిగాని భోగ్యమని చెప్పఁబడలేదు. కా
వున వాత్సల్యమనఁగ నాశ్రితదోష సంపాదముని సంస్కృతాచార్య
మతము.

(౭) భగవన్నిష్ఠగుణములలో కారుణ్యమనఁగా పరదుఃఖదుః
స్వము; “వ్యసనేషుమనుష్యాణాం భృశంభవతి దుఃఖతః” అని రామ
యణము దయోధ్యాకాండలోఁ జెప్పఁబడియున్నదనిద్రావిడాచార్య
మతము. పరదుఃఖాసహిష్టుత్వమే కారుణ్యముగాని దుఃఖత్వముగాద
దుఃఖత్వమే యనినచో “విమృత్సర్విశోకః” ఇత్యాది శ్రుతులు బా
తార్థములగును. కావున రాయణవచనమునకు శ్రుత్వగుణము

దుఃఖాసహిష్టుత్వమే యథమని నిశ్చయింపవలయునని సంస్కృతాచార్యుల యభిమతము.

(౮) భగవత్ప్రయత్న విరోధి స్వప్రయత్న నివృత్తి శరణాగతి యనఁబడును. “సకృదేవ ప్రపన్నాయ” యను రామాయణ వచనము నుబట్టి ప్రపత్తిసకృత్కర్తవ్య (ఒకపర్యాయముమాత్రమే చేయఁదగినది) మని ద్రావిడాచార్యమతము. స్వరక్షణభరసమర్పణము శరణాగతి. స్వప్రయత్న నివృత్తియు, ప్రాతీకూల్యవర్జనమును, శరణాగత్యంగములలో నంతర్భూతములు. “ఓమిత్యాత్మానం యుంజీత” అను శరణాగతిప్రయోగమం దాత్మసమర్పణము ప్రదర్శింపఁబడియున్నది. ఇది యసకృత్కర్తవ్యము (పలుమాఱు చేయఁదగినది). శరణాగతిమంత్రమందు ‘ప్రపద్యే’ అనుపదము వర్తమానాపదేశమయియుండి శరణాగతి సర్వదాలనుష్ఠేయమని సూచింపుచున్నది. “సకృదేవ ప్రపన్నాయ” అనువచనమందు ‘ఏవ’ కారము భిన్నక్రమము. ఒకమాఱు ప్రపత్తిచేసినవానికి యభయమిచ్చుచున్నాను, అనేకపర్యాయములు చేసినవానికి నేమిచెప్పవలయునని తదభిప్రాయమని, సంస్కృతాచార్యమతము.

(౯) మహావిశ్వాసశాలి ప్రపత్తికి నధికారి, విశ్వాసమాంద్యము గలవాఁడు భక్తియోగమునకధికారి, యనియు ద్రావిడాచార్యమతము. భక్తియోగానుష్ఠానమం దశక్తుఁడు ప్రపత్యధికారి, శక్తుఁడు భక్తియోగమం దధికారి, యని సంస్కృతాచార్యమతము.

(౧౦) “సర్వధర్మార్థ పరిత్యజ్య” అనుచరమశ్లోకమందుఁజెప్పబడిన కర్మయోగాది ధర్మపరిత్యాగము ఉపాయ త్వేన స్వరూపత్యాగమని ద్రావిడాచార్యమతము. ఫలపరిత్యాగమేకాని స్వరూపపరిత్యాగము కాదనియు, స్వరూపపరిత్యాగమనినచో “శ్రుతిస్మృతీమ మైవాఙ్గా యస్తా ముల్లంఘ్యవత్కతే ఆఙ్గా ఛేదీ మమద్రోహీ మద్భక్తోపీన వైష్ణవః” ఇత్యాది ప్రమాణములకు విరోధము వచ్చునని సంస్కృతాచార్యమతము.

(౧౧) “సర్వధర్మాః పరిత్యజ్య మామేకం శరణం వ్రజ” అను భగవద్వచనము ఉపాయత్వేన సర్వధర్మస్వరూపత్యాగము, శరణాగతి కంగమని చెప్పినందున, త్యాగము ప్రపత్త్యంగమని ద్రావిడాచార్య మతము. సర్వధర్మస్వరూపత్యాగము ప్రపత్తికంగమనినచో భగవత్ షేత్రే వాసశఖాయజ్ఞోపవీతోర్ధ్వపుండ్రాది ధారణాదులకును, నిత్య వైమిలీ కాది కర్మములకును, స్వరూపత్యాగము ప్రాప్తించును గావున తాదృశ త్యాగము ప్రపత్తికంగము కాదనియు, “సర్వధర్మాః పరిత్యజ్య” అను వాక్యమునకు కర్మయోగాదులలో నొకదానినయినను ప్రపత్తి కంగముగ స్వీకరింపఁ దగదని శాత్పర్థ్యమనియు, సంస్కృతాచార్య మతము.

(౧౨) ప్రపత్తినిఘోషకు నిషిద్ధముల నాచరించినపుడు పూర్వ కృతశరణాగతిని స్మరింపవలయునేకాని, మన్వాదిస్మృత్యుక్తప్రతి పదోక్త ప్రాయశ్చిత్తముల నాచరింపఁదగదని ద్రావిడాచార్యమతము. బుద్ధిపూర్వకముగ నిషిద్ధముల నాచరించినయెడల ప్రపన్నుడుకూడ ప్రపదోక్త ప్రాయశ్చిత్తముల నాచరించి శిగవలయుననియు, అ బుద్ధి పూర్వకముగ నిషిద్ధములు ప్రాప్తించినపుడు ప్రపన్నుడు ప్రతిపదోక్త ప్రాయశ్చిత్తాచరింపఁగలఁడు క్షుణ్ణుడని యొక శరణాగతిని యథా విధిగ ననుష్ఠించుననియు, పూర్వకృతశరణాగతి స్మరిణము చేసెదనియు, “అపాపం సంప్లవే సన్యః ప్రాయశ్చిత్తం సమాచరేత్” “ప్రాయశ్చిత్తీయం సాత్రయత్పునశ్శరణం వ్రజేత్” అను పాంచర్య శ్రవచనము నిఘోషముల బ్రహ్మణములనియు, సంస్కృతాచార్య మతము.

(౧౩) ప్రపన్నుడు శాస్త్రవిహిత కర్మములను నాచరించుట యితర లక్షణాచరించు నిమిత్తమని ద్రావిడాచార్య మతము. ప్రపన్నుడు శాస్త్ర విహిత కర్మముల నాచరించుట భగవదాజ్ఞ సనుసరించి భగవత్ప్రీతి కొరకని సంస్కృతాచార్య మతము.

(౧౪) ప్రపన్నుడు ప్రపత్తికిఁ బూర్వ కర్మములయిన వానిని నాచరింప నవసరముండదని ద్రావిడాచార్య మతము. ప్రపన్నునకు

ప్రపత్తికిః బూర్వధర్మములు | ప్రపత్తికిః లింగములై యుండుటంబట్టియోచ
రింపవలయునని సంస్కృతాచార్యమతము.

— (౧౩) ప్రపన్నుల కందఱకును భగవదనుగ్రహము కలుగదని
 ద్రావిడాచార్య మతము. ప్రపన్నుల కందఱకును భగవదనుగ్రహము
 కలుగునని సంస్కృతాచార్య మతము.

(౧౬) శూద్రజాతీయః -- ప్రపన్నః శైవచో నశయః బ్రాహ్మణజాతీయప్రపన్నః నికంఠే నుత్తముః పనియః, బ్రాహ్మణజాతీయప్రపన్నః శూద్రజాతీయప్రపన్నః ని ప్రణామకరణతీర్థసాదావిస్త్రికాములనుఁ జేసి, యనువతిః -- యుచనియు, ౧) ప్లచువతిః గచినంగాని బ్రాహ్మణజాతీయ యహం -- రాజు జాతీయ సము సశింపదనియు, జాతి దోషము సశించిన గాని ముక్తియొగ్గుడు కాదనియు, “ భక్తిరష్ట విధాప్రోక్తా యస్మిన్ మేచ్ఛేపివ రణే సప్రేరద్రో మునిః శ్రీమాన్ సయతి స్పృహపంశితః, శస్త్రేనేయం శంకా గాహ్యం సచపూజ్యో యథా వ్యహం” ఇత్యాదివచనము లిందులకుఁ బ్రమాణములనియు, ద్రావిడ చార్యమతము.

శూద్రజాతీయుడు ప్రపన్నుడైనను, బ్రాహ్మణజాతి మిప్రపన్నునికంటె నుత్తముఁడు కాఁడనియు, కేవలశూద్రునను, కేవల బ్రాహ్మణునకును, గల తారతమ్యము తత్తజ్ఞాతియప్రపన్నులకుఁగూడఁ గలదనియు, లేదనినచో శూద్రజాతీయప్రపన్నుఁ డిట్లు వర్తింపవలయు, బ్రాహ్మణజాతీయప్రపన్నుఁ డిట్లు వర్తింపవలయు, నను శాస్త్రప్రచినముల ప్రమాణములు కావలసినవచ్చును. 'తస్మై దేయ' మిత్యాది వచనములకుఁ బ్రపన్నశూద్రుని సామన్యశూద్రునివలె ననాదరింపఁ దగదనుటయగుదుఁ దాత్పర్యమనియు, నతనికిఁ బ్రణామాదులను జేయఁగూడదనియు, సంస్కృతాచార్య మతము.

(౧౭) ఈశ్వరుడు సర్వప్రపంచమునకు బాహ్యభ్యంతరముల
యందు వ్యాపించియున్నట్లు బహుశ్రేణులు చెప్పినప్పుడునను, జీవు

నకునుగూడ బాహ్యభౌతికశరములను దీర్చునుడు వ్యాపించియుండుననియు, ఏమియున్నాఁడున్నను నప్రతిఘాతద్రవ్యమునందును దీనుము నీపాంతరమం దంతిప్రతిభవమును జేసినట్లు సత్వరుడు జీవుని యాంతఃభౌతికమందుగూడఁ బ్రవేశించియుండుననియు, ద్రావిడాచార్యులొకఁడు జీవుడనుస్వరూపుడైనానని పండిత బె. గముండు సేరిదనయు, తిన్నదనినచో సుత్యమునకు భంగము కలుగ ననియు, నోమనునీతివ్యము కావలసిన సచ్చట దృష్టాంతం గను పుడననది కాదనియు, జీవునియొక్క దశదశలం దస్యోపనూనము న్యాపించియుండుటచేత వాంతరారివ్యాప్తియనియు, సుస్మృతాచార్యములేము.

(27) ముచాక్షుషివాసములు కేవలవిష క్షయకాసకులును సుప్రసృగ్ధామః ప్రైవల్యము. ఇది ముచాక్షుషివాసమునకు మధ్యమున నుండుటచేత. బ్రహ్మం దర్శితం గాని నీతి ముచాక్షుషివాసముల కిప్పుడొక్కట (తిరిగిజన్మ) అట్టివాని బు) ముచాక్షుషివాసము ప్రతిభాభాగమునని ద్రావిడాచార్యులొకఁడు సుచాక్షుషివ్య బ్రహ్మనిద్యగాని కేవల స్థితిద్యకాదు. కేవలస్థితిద్యకాక్షుషికుఁ బ్రాప్యవాగు ప్రైవల్యము బ్రహ్మం దర్శితకాని, విరజాదికీని, మధ్యమమని. ఇట్టి కేవలమును బునరావృత్తి కలుపుండును. ఇది సుస్మృతాచార్యములేము.

అంగులి పదగతి వాగ్దకు గతి వివాదవిషయము లీ కేవలములను సరిపెరిచి, ఏకాదశీశ్రద్ధానుష్ఠాన, తిదననుష్ఠాన, విధవా కేశఖండన, సుభాషా, ద్యుచారిములందు గూడ విరలకు విప్రతిష్ఠా కలదు, కేవలము సూపమమను వ్యత్యాసము కలదు. తద్వివరణమనా ద్యోమములచేతను గ్రంథవిస్తరభీతిచేతను శ్రీవిశిష్టాద్వైతసంగ్రహమున విరలించెదను.

